

Marfat.com

جمله حقوق تجق مصنف محفوظ بين

نام كتاب : مقام نبوت (حفرت مجد دالف الأرقمة الله عليه كافكار كامطالعه)

مصنف داكر عمد مايون عباس ش

ىرەف رىدىگ : شاہر خسين

ناثر

زيراجمام : محموعمران اشرف بحمد داشد مكهالوي 8438292

تقتيم كننده : نيومنهان كاذيز لوائت اينز بك شاپ 4 دربار ماركيث، لا مور

0323-4920452

: تحقیقات،لا مور

كمپوزنگ مروگرافكى،ارددبازار،لا مور

سن اشاعت : نوم رو 2009ء رود الجير ١٣٣١ه

قيت : على العربي / 20 \$

297.04 شُمْ مِنْ مثام نوت (حضرت مجد دالف ٹانی کے افکار کامطالعہ) لا ہور بتحقیقات: 2009ء 128 ص

فهرست		
صخيبر	عنوانات	
5	تقريظ	
12	پیش گفتار پیش گفتار	
	پاپاول:	
17	پس منظر	
24	حضرت مجدوالف ثانى رحمة التدعليه كاكارنامه	
28	مکتوبات امام ربانی	
29	اشبات المنوة	
į	اب-۰۰با	
31	نبوت اور مقام نبوت	
33	نبوت كامفهوم	
34	معجزه کی تعریف	
36	نبوت انسانیت کے لیے دعت خداوندی	
40	فلسقه بوتاني كي غلانجي	
41	انبياءاصول مين شنق بي	
46	انبيائ كرام ليبم السلام كى يزرگى	
46	عصمت انبياء	
47	مندوستان میں انبیاء کی بعثت	
\perp		

		4
Γ	51	مكتوبات ش تذ كارانبيا عليم الصلؤة والسلام
	55	خلاصدمباحث
١		پاپسوم:
	57	نبوت محمصلى التدعليه وآله وسلم كاعظمت وشوكت
١	.60	أتخضرت صلى الله عليه وآله وملم كي نبوت كاثبوت
	74	تخبليات نبوت محمدي صلى الله عليه وآله وسلم
	85	خصائص وكمالات نبوت مجمدى عليهالصلؤ والسلام
	91	نى كريم صلى الله عليه وآله وسلم تصلق كى بنيادين
	105	خلاصة بحث
	. 111	ماً خذوم اقتى

بسم الله الرحمن الرحيم

تقريظ

حفرت مرزا مظهر جان جانان قدس مره جو قيم طريقه احمديد مجدديد و عارف

معارف مجدویہ ہیں فرماتے ہیں۔

خدا در انظار حمد مانیست محمد حیثم برداه ثنانیست خدا مرح آفرین مصطفل بس محمد حامد حمد خدا بس محمد از تو حب مصطفل را در آفر سنظیم فنداریت تخن از حاجب افزول ترفنولیست طبیدن داری ازدل می نگارم اصول رقص بمل می نگارم

تاریخ ہندوستان (جلد ۵: ص ۹۴۷ بحوالد حفرت مجدد اور ان کے ناقدین از حضرت زید ابوالحن فاروتی صاحب) میں ذیل کی عبارت درج ہے'' عالمین ند بہب کی بے

اعتدالیاں دیکھ کرا کبرنے مذہب کو خیر آباد کہد دیا علاء سوء کے پندار کو قوڑنے کے لیے اکبر کو بت بنا کراس کی پرسش کی دعوت دی گئی۔

و اکثر صاحب نے بدایونی کے حوالے ہے تحریر فرمایا ہے"عقائد وار کان اسلام ان كاتعلق اصول سے ہو يا فروع سے مثلا نبوت كلام وديدارالي اورحشر ونشر وغيره يس "شبهات كونا كون واستهزا آورده" اس في نبوت ع تعلق ر كھنے والى چزول كا نام تقلیدات رکھا۔حفرت امام ربانی نے رسالہ "اثبات نبوت" میں تحریفر مایا ہے اس زمانے میں میر بات میں نے دیکھی کر خود نوت ہی کے متعلق اور پھر کمی فردوا مد کے لیے نبوت کے اثبات كسلط مي اوكول كاعقاد من فتورآ چلا بي فراني اتى بره كى ب كماسلام ك وه علاء جوشر بعت کی میروی اور رسول الله علی کی فرمانبرداری میں ثابت قدم منے قبل کر ديے كئے اوربيعالت بوگئى كەھفرت خاتم الانبياء عليلية كرم منام كوچھوڑ اجار ہاہے جس كانامآب كم مرادك نام ير موتا ب اس كوبدل دية بين ذرك بقر ب روكا جاتا ب حالانکہ وہ ہندوستان میں اسلام کے بڑے شعائر میں سے ہے مبجدوں اور مقبروں کو توڑا جا رہاہے کفار کے معابداوران کے رسم ورواج کی تعظیم کی جاتی ہے مختمریہ کہ اسلام کے شعائر اوراعلام کومٹا کر کافروں کے رسوم اوران کے باطل ادیان کورائج کیا جارہا ہے تا کہ اسلام کا نتان تک مث جائےاس ساری فرانی کی وجہ بیے ہے کررسول اللہ عظی کے مہارک عہدے بیز ماند دور جا پڑا ہے اور حکماء ہند اور فلفہ کی کتابوں سے شفف بڑھ گیا ہے میں نے ایسے افراد سے مناظرہ بھی کیا ہے جنہوں نے فلے کا اور کا فروں کی کتابوں کا مطالعہ کیا ہا درجن کوضل وفضیلت کا دعویٰ بھی ہان لوگوں نے خلق خدا کو گراہ کیا ہے تحقق اصل نبوت اورخض معین کے لیے اس کے ثبوت کے سلسلے میں خود بھی بھٹکے میں اور دوسروں کو بھی بعثكايا بان كاكبنابيب كه عكمت ومصلحت اور تكوق كي ظاهري حالت كوسنواريا اوران كو

اس زیانے میں علا وربائیین علیم الرحمة کی شان میں گتاخیاں کی جاتی تھیں ایک دن ابوالفضل نے حضرت امام ربانی قدس سرہ کے سامنے حضرت امام غزالی رحمة الله علیه کے بارے میں کہا''غزالی نامعقول گفتہ است' تو حضرت امام ربانی بے تاب ہو کر سے فرماتے ہوئے چلے آئے''اگر ذوق صحبت ما اہل علم داری ازین حرفها دور ازادب زبان بازداد''اگر ہم چیے اہل علم ہے تم کو ملنے کا شوق ہے توا سے دور ازادب الفاظ سے اپنی زبان کوروک''۔ (ص ۲۵ حضر سمجہ داور ان کے ناقدین)

حضرت امام ربانی نے اس عہد ہاد فی میں اوب و مقام نبوت یوں بیان فر مایا
"جانا چاہیے کہ پیدائش محدی تمام افراد انسان کی پیدائش کی طرح نہیں بلکہ افراد عالم میں
ہے کی فرد کی پیدائش کے ساتھ نہیں رکھتی باد جو وعضری پیدائش جی تعالیٰ کے نور سے
پیدا ہوئے ہیں جیسے آنخضرت سے فیٹھے نے فر مایا ہے حسلہ قست من نود اللہ دوسروں کو سید میں نہیں ہوئی۔۔۔۔۔ آگے فر ماتے ہیں ای کمتوب میں "جب آخضرت سے کھے کا وجود عالم ممکنات میں ہے تی نہیں بلکہ اس عالم سے برتہ ہے تو یکی وجہ ہے کہ ان کا سامید نھا نیز

عالم شہادت میں ہرایک فخض کا سابیاں کے وجود کی نسبت زیادہ لطیف ہوتا ہے اور جب جہاں میں آ مخضرت علیقہ سے زیادہ لطیف کوئی نہیں تو پھران کا سابیہ کیے متعور ہوسکتا ہے۔ (مکتوب: ۱ وفتر سوم میں ا)

مرزااسدالله خان غالب نے کیاخوب کہاہے

مہر ک را باسابیہ نہ پدر خدا ہمچواوئی نقش کے بندد خدا این نہ بخراست اختیاراست اے فقیہ خواجہ بہتا ہود لاریب فیہ حضرت امام ربانی قدس مرہ نے کمتوب ۱۲ اوفتر سوم ش تحریفر مایا اول ساحلق الله نوری اور فرمایا حلقت من نور الله والمؤمنون من نوری ۔ پس وہ حقیقت باتی تمام حقائی اور حقیقت کے واسط کے بغیر کوئی ممالوب تک نہیں بی سکتارہ تم ام انبیاء اور مرسلین کے بی ہیں۔

شریعت مطیرہ کے بارے بھی تحریفر ملیاد شریعت کے تین ہز ، پین ملم عمل اخلاص
جب سک یہ میتوں اجز او تحقق نہ ہوں شریعت محقق نہیں ہوتی اور جب شریعت حاصل ہوگئی تو
کو یاحق تعالیٰ کی رضا مندی حاصل ہوگئی کمتوب ۳۹ دفتر اول طریقت اور حقیقت جن سے
صوفیا ممتاز ہیں تیسری جز وا فلاص کے کامل کرنے میں شریعت کے خادم ہیں ۳۹ دفتر اول ۔
کمتوب ۳۹ دفتر سوم میں فر مایا تمام احکام شرعیہ کوشش کی میزان پروزن کر ناامچھا تہیں تمام
کمتوب ۳۹ دفتر سوم میں فر مایا تمام احکام شرعیہ کوشش کی میزان پروزن کر ناامچھا تہیں تمام
احکام شرعیہ کوشتی میزان کے مطابق کرنا در حقیقت عمل کو مستقل اور نبوت کا انکار کرنا ہے
احکام شرعیہ کوشتی میزان کے مطابق کرنا در حقیقت عمل کو مستقل اور نبوت کا انکار کرنا ہے
احکام شرعیہ کوشتی میزان کے مطابق کرنا در حقیقت عمل کو مستقل اور نبوت کا انکار کرنا ہے
احکام شرعیہ کوشتی کرنی چاہیے تمام احکام میں ان کوصاد تی جانیں اور ان کے وسیلہ سے تمام
شکوک دشیمات کے اندھیروں سے خلاصی ہو۔

کتوب:۱۲۱دفتر اول، مل تحریر مبارک بول ہے حضور عظیمی حق تعالیٰ کے محبوب بیں اور جوچیز عمد دومرغوب بوده مطلوب و محبوب کے لیے بواکرتی ہے ۔۔۔۔۔ پس آنخضرت عظیمی کے تابعداری میں سی کرنامحبوبیت تک لے جانے والا ہے۔

دری عقائد کے بارے بی تحریف اول (۱) اپنے مقائد کتاب وسنت کے موافق درست کریں جس طرح علاء تن نے فر مایا ہے اللہ تعالی ان کی سی محکور فرمائے انہوں نے عقائد کو کتاب سے سجھا ہے اور اخذ کیا ہے ہرایک کی بچھکا اعتبار نہیں ساقط از اعتبار ہے کیوں کہ ہر بدی اور گراہ اپنے باطل احکام کو کتاب وسنت بچھتا ہے حالا تکہ اس سے کسی چیز کا فائدہ نہیں (۲) دوسرے احکام شرعیہ کا علم حاصل کر ناحرام وطال فرض و واجب کا (۳) اس علم کے مقتضی پھل کرنا (۲) تعفیہ تزکیہ کا طریق جو صوفیہ کرام قدس سرہم سے مخصوص ہے حاصل کرنا جب تک عقائد درست نہ ہوں احکام کا علم فائدہ نہیں دیتا اور جب تک بید دونوں حاصل کرنا جب تک عقائد درست نہ ہوں احکام کاعلم فائدہ نہیں دیتا اور جب تک بید دونوں ماصل نہ ہوں تعفیہ و تزکیہ کا حصول مجال کی سواہ جو پچھ ہے وہ سب فضول ہے اور داخل دائرہ الا یعنی ہے۔ (مکتوب: ۱۵۵، دفتر اول)

حضرت امام ربانی قدس سره کی مساعی جلیله کا نتیجہ بید لکا کہ سلطان وقت کی محفل میں معرت نے احکام بیان فرمائے '' فرمایا اللہ تعالی کی عنایت سے ان گفتگوؤں میں امور دینیہ واصول اسلامیہ میں سرموستی و مداونت کو وخل نہیں ہوتا آئ ماہ رمضان کی سرحویں رات کو انبیاء علیم المسلوق و السلام کی بعثت اور عقل کے عدم استقلال اور آخرت کے ایمان اور اس کے عذاب وثو اب ورویت و دیدار کے ثبوت اور حضرت خاتم الرسل کی خوت کو خاتم سے اور ہرصدی کے بحد داور خلفاء راشدین رضی اللہ تعالی عنہم کی اقتد اتر اوش کی سنت ننائ کے باطل ہونے اور جن اور جنیوں کے احوال عذاب وثو اب کی نسبت بہت

پھرمعاملہ یہاں تک پہنچا کہ کا گڑوہ کی سیریٹس سلطان جہا تگیرنے قاضی صاحب کو کہا جن اسلامی اور شرعی امور کو بجالا ناضروری سیجھیں بجالا ئیں عالی شان مجر تقبیر کرنے کا

عم دیا۔ (تزک جہانگیری بحوالہ حضرت مجدداوران کے ناقدین ص ۱۹۳)

جہا تگیر نے بیادی بیں صحت کے لیے دعا کا عرض کیا تو حضرت امام ربانی قدی سرہ نے دعا کا وعدہ اس شرط کے ساتھ کیا کہ مساجد کی تغیر کا اہتمام کرے گا تو جہا تگیر نے عرض کیا ''گفتن از شا کردن از ما'' فربان آپ کا کرنا میرا کام (حضرت مجدد و ناقد مین صحت) اور پیر بتیجہ لکلا کہ سلطان عالمگیر جیسے متشرع صوفی سلطان افتدار ش آ کر خدمت شریعت مظہرہ کے لیے کمربت ہوئے اور امام ربانی قدین سرہ کے صاجر ادگان عالی قدر سر یہ حضر بیت ایتادہ خدمت شریعت مطہرہ رہے اللہ تعالیٰ ڈاکٹر ہمایوں کے حبین کی صف بی دست بستہ ایتادہ خدمت شریعت مطہرہ رہے اللہ تعالیٰ ڈاکٹر ہمایوں عباس صاحب کی مساعی قبول فرمانے اور اس مقالے کو نافع عام و تا مفرمائے ایک مسلمان صاحب علم کی اس سے بڑھ کر کیا سعادت ہوگی کہ اللہ تعالیٰ کے حجوب بندوں کے اقوال افعال واحوال جوتمام تر آ بیات بیس آ بیات اللہ ہوا کرتے ہیں بیان کرے اور اس علم و فور کو نوامع الصاد قین کے ذمرہ بیس شامل ہو فعلو بی لہ ڈیم طوبی۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ نے ان صادقین ودوستان اورمحبوب رب العالمین ہے محبت رکھنے والوں کے لیے کیام ہارک بٹارت ککھی ہے۔

وَهُسمُ قَومٌ لَا يَشقَى جَليسُهُمُ وَلاَيُحرمُ انيسهُم وَلاَيُحرمُ انيسهُم وَلاَيُحَيَّبُ وَمَسِيسُهُمُ وَهُمُ جُلَساءُ اللهِ وُهُم إِذَا رُاوا ذُكِر اللهُ وهُمْ مَنْ عَرَ فَهُمْ وَجَدَاللهُ نَظَرُهُمُ دَوَاءٌ وَكَلامُهُمْ شِفَاءٌ وَ صُحْبَتُهُمْ ضِياءٌ وَبَهَاءٌ هُمُ مَنْ رَأى ظَاهِرَهُمُ

خَابَ وَخَسِرَ وَمَنْ رَأَىٰ بَاطَنَهُم نَجْى وَٱلْلَحَ (مکتوب: ۵۲ دفتر دوم)

ترجمہ: یدہ اوگ بیں جن کا بمنظین بد بخت نہیں بوتا ادران کا انہیں دھبیب محروم نہیں ہوتا یداللہ تعالی یاد آئے یہ وہ نہیں ہوتا پیاللہ تعالی یاد آئے یہ وہ نہیں ہوتا پیاللہ تعالی کے ایسے ہم نشین میں کہ ان کے دیکھنے سے اللہ تعالی یاد آئے یہ وہ جماعت ہے جس نے پہچاتا اس نے اللہ تعالی کو پالیا ان کی نظر دواء ہے ان کا کلام شفاء ہے ان کی محبت ضیاء ہے سرایا نور ہے جنہوں نے ان کے ظاہر کود یکھا وہ تا امید ہوئے اور جس نے باطن کود یکھا فلاح یا ہوا۔

ተተተ

والحمد الله او لاو آخرا والصلوة والسلام على حبيبه وعلى اله وصحبه ابداسر مدا المارير لل ومنع الماريج الثاني وسيم الوحق مجددى خانقاه شاابوالخير شارع شاه ابوالخير كوئه بالوچتان بإكتان

بسم الله الرحمن الرحيم **بيش** *لفار*

انسانی زندگی کی بنیادی ضروریات کو معم حقیق نے محض اپ فضل وکرم سے بن مانے کا نتات پس بھیر دیا ہے۔ جس پروردگار نے مادی ضروریات کا اتجا ابتمام کیا اس نے روحانی ضروریات کی بخیل بھی اپنی بے پایاں دحمتوں اور عنایات سے کی نبوت انسان کی بنیادی روحانی ضروریات کی بخیل بھی اپنی بر بھیج وقت اپ اس بے پایاں للف و کرم سے آگاہ کردیا گیاف امایا بین کھی منی ھیچی کے الفاظ سے انسان کو تھی دی ٹی الفاظ سے انسان کو تھی دی بھی منسی ھیچی کے الفاظ سے انسان کو تھی ہوگیا ہے۔ اس انسان کا مقابلہ اپنے جس دخمن سے تعمیر کیا ہے۔ اس لیے ضروری تھا کہ انسان کو خالق کی طرف سے رہنمائی و ہوایت کے سامان میمر آئیں جو اسے مرضیات اللی کی معرفت بھی عطا کریں اور اس وغمن سے نیرو آزما ہونے کے لیے اسے مرضیات اللی کی معرفت بھی عطا کریں اور اس وغمن سے نیرو آزما ہونے کے لیے ادکامات اللی بھی پہنچا کیں۔ ہوایت انسانی کا بیالی انتظام انجیاء ورسل کے ذریعہ ہوا گویا نبوت ورسالت انسان کی روحانی ضروریات کے حوالے سے بدیمی امر ہے۔ امام رازی نبوت ورسالت انسان کی روحانی ضروریات کے حوالے سے بدیمی امر ہے۔ امام رازی

من انکر النبوة و الرسالة فهو فی الحقیقة ماعرف الله عزوجل (مفاتح الله عزوجل ۱۲۸۱)

رمفاتح النيب جلام من ۱۲۸۱)

نبوت كے ليے جن افراد كا انتخاب ہوتا ہاں ميں اعلیٰ ترين درجه كی صلاحيتیں اور قابليتيں ركھی جاتی ہيں۔ انسانيت كا وقار انہيں نفوں قدسيہ ہے۔ اس ليے ہر كمال،

یہاں کمال پرنظر آتا ہے،ان کی صفات مخلوقات ہے جدا ہوتی ہیں۔اور جس طرح ان کے اوساف د کمالات کی شش نہیں ہوئی ای طرح ان کا د چود بھی بے مثال ولا ثانی ہوتا ہے،امام غزالی لکھتے ہیں:'' نبی کی ایک خصوصیت یہ ہوتی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، فرشتوں اور آخرت کے تقائق کو جس طرح جانتا ہے اس طرح ان کوکوئی ٹہیں جانتا۔

(احياءالعلوم جلد ٢٩،٥٠ فق البارى جلد ١٢ مص :٣٧٢)

امام رازی نے تفصیلات بیان کی ہیں کہ نبی جسمانی اور روحانی قوت میں عام انسانوں سے کس طرح مختلف ہوتے ہیں۔ (مفاتع الغیب جلد ۳۰،۳ یا ۱۹۹۔۲۰۰) گویا نبی صدافت ، دیانت ، مح ، بھر، لمس ، اور سیرت وصورت کے حوالہ سے جمیع مخلوقات میں اپنا ٹائی ٹہیں رکھتے۔

انبانوں کو عم دیا گیا کہ کا کتات میں کمال حقیقی کے ان منابع ہے اخذ کمال کرو۔
اگر آپ نے بیکمال جمعل وعلم اور تجربہ ومشاہدہ سے حاصل کیا تو دنیا میں حکیم وفلسفی تو کہلا
سکتے ہو گر اس کو رضائے الی اور اخروی نجات سے کوئی تعلق یہ ہوگا۔ اس کی وجہ بیہ ہے کہ علوم
انبیاء کا ذریع علیم و خبیر پروردگار ہے۔ اس لیے اس علم شی غلطی کا شائبہ تک نبیس آسکتا
انبیاء کا ذریع عظمت و کمال کو پہچانے کے لیے پہلے سے قوم و نون کا اہر ہونا ضروری نبیس
انبیائے کرام کی عظمت و کمال کو پہچانے کے لیے پہلے سے قوم و نون کا اہر ہونا ضروری نبیس
البیائ ان نفوس قد سیہ کو وہ بلند کمالات عطام و تے ہیں کہ ہم وئی و کیھتے ہی پہچان لیتا ہے، اگر
اپنے مادی مفادات کے تحت ایمان نہ لائے تو بید وسری بات ہے، ساحرانِ عہد موئی کا طرز
ممل اس بات کا گواہ ہے کہ کمالی موئی دیکھا تو حقیقت کو بہچان کرایمان لے آئے۔

ا نبیاء اتوال واعمال کی وہ صحیح ترین میزان ہوئے ہیں کہ جواس معیار پر پورااتر تا ہوہ مجوب الی بن جاتا ہے۔ تاریخ اس بات کی شاہر ہے کہ انبیاء کرام کی تعلیمات پڑل کے نتیجہ میں جو تہذیب اور انسانی معاشرہ وجود میں آیا وہی انسان کی حقیقی اصلاح وفلاح

کا ضامن بن گیا۔ انبیائے کرام کی تعلیمات سے روگر دانی کے نتیجہ یں انسانوں کے باہمی رشتے بھی مادی بن جاتے ہیں اور انسان ، انسانوں کے معاشرے یک انسان کا سب سے بوا ہدف کے لیے مارا مارا پھرنے لگا ہے۔ ایسے بولور معاشرہ میں انسان کا سب سے بوا ہدف مفادات میں سبقت لے جاتا ہوتا ہے۔

انسان پروراور انسان دوست تهذیب صرف انبیائے کرام علیم السلام کی تعلیمات کے نتیج ملسل وجود شن آتی ہے نبی کریم صلی الشعلیدوآلدوسلم کے اسوؤ حسنہ پڑگل سے معاشرہ میں جوسن و جمال آیا تہذیب کوجودسعت و کمال ملا ، تاریخ انسانی میں کمی انسانی کا معران نظر آتی ہے۔

جدیدوقد یم فلاسفہ نے مقام نبوت کو تہ بچھنے کی وجہ سے فوکریں کھا ئیں۔ قد یم
فلاسفہ ہوں یا دور جدید کے مترشرقین ، دو وجوہ نبی کی حقیقت و ماہیت کو بچھنے ہے قاصر
رہے۔ ان کے نزدیک نبی ایک عام انسان ہوتا ہے جو چنداعلی اقد اد کے نمو نے پیش کرتا
ہور انسانی مور یجھنے سے قاصر ہیں کہ حال وی البی ہونا کتنی ہوی حقیقت وفحت ہے۔ وہ
نبوت کو بھی انسانی علوم کی طرح تج بھی ہوں میں پر کھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس کے نتیجہ
میں عقل محض پر بی تہذیب وجود میں آئی جس میں گئے بند سے توانین کی پابندی تو نظر آتی
میں عمل محضل محض پر بی نمونے ، جواسوہ حند پر عمل کی صورت میں پیدا ہوتے ہیں،
میر عمل نمین دیتے ۔ مستمرقین نے نبوت کے انسانی معاشرہ پر مرتب ہونے والے گر بے
اثر ات کا دراک ضرور کر لیا ہی وجہ ہے کہ وہ نبوت کو ہدف تقدیم بنانا بنافرض علی بجھتے ہیں۔
ہر عہد میں باطل علمی تو توں نے مسلمان سے دوح تھی کا لئے کے جشن کئے،
ہر کین ، مسترقین ، ما مرا تی واستعاری تو تیں ، سب نے میکوشش کی۔ قرآن ، مدیث ،
مشرکین ، مسترقین ، ما مرا تی واستعاری تو تیں ، سب نے میکوشش کی۔ قرآن ، مدیث ،

رمالت مآب سلی الشعلیدوآلدوسلم پرتقید تھی جس کے لیے حالات وزماند کے مطابق انداز بدلتے رہے۔

ا كبرنے اينے سياى مفادات كے حصول كے ليےجن بنيادوں يركام شروع كيا وووی کومشکوک بنانا، نبوت کی ضرورت واہمیت کا اٹکار کرنا، مجمزات کا مذاق اڑانا لیعنی نبوت اور متعلقات نبوت اس كي تقيدات كالبرف تقى اس ليه اس دوريس متنقيم فكرصالح الماعلم نے اس کے فکری مفالطوں کوتار عظیوت سے زیادہ کمزور ثابت کیا۔ان میں نمایاں ترین نام امام ربانی مجددالف وانی شخ احدسر مندی رحمة الشعليه كا برنظر كتاب آپ كى اس سلسله کی کوششوں کا اجمالی تذکرہ ہے۔اصل میں بیمقالد ۲۵ فروری ۲۰۰۹ ء کودی یو نیورشی آ ف فيصل آباد، فيصل آباد مين مون واليمجد دالف ثاني سيمينار مين يزها كيا تها مين استاذ الاساتذه ڈاکٹر ظہوراحمہ اظہر کاشکرگذار ہوں کہ انہوں نے مجھے اس حوالے ہے کچھ لکھنے کا تھم فرمایا اور تحقیقات کے زیرا ہتمام شائع کرنے کی اجازت مرحت فرمائی۔ یفضل ر بي پينخ ومر لي حضرت علامه څحر کريم سلطاني مه ظلهالعالي اور والدين کي برخلوص د عا وَس کا نتيجه ہے، كەخفرت امام ربانى رحمة الله عليه كى فكر بر لكھنے كاحوصله وہمت ہوئى ۔اس برآشوب دور میں سلف صالحین کی فکرے وابستگی ،استحکام ایمان کا ذریعہ ہے۔میرے دوست ڈ اکٹر حافظ سجا داحمه ، دُ اكثر محمر عبدالله اور حافظ ساجدعلي ، براد رِصغرحا فظ محمد بارون عباس قمراور . كى كايونيور ٹى لا مورىپ دفقاءوا حباب جناب ڈاكٹر محمد فاروق حيدر محتر مدنا كلەصفدر ، ڈاكٹر ا قبياز احمد، حافظ محمد هيم محتر معظمي صفات، ڈاکٹر محمد سرفراز خالد کا بھي شکر گزار ہوں جوملمي کاموں پرمیری حوصله افزائی کرتے ہیں میری اہلیه اور بٹی بربعیہ ناطمہ کا بھی ممنون ہوں کہ ان کے مبروحوصلہ سے مجھے ان کاموں کے لیے وقت ماتا ہے۔

جناب شابدهسین، حسنین *مجمد* قاسم حافظ محمرصدیق ، فخرزیان اور دیگر احباب و

تلانده كابھی شكر به كەقتلف امور میں معاونت فرماتے رہتے ہیں۔

حفرت امام ربانی رحمة الله علیه کی اولاد می حفرت ابوحف عمر فاروقی وامت برکاتیم العالی نے تاثرات رقم فرمائی کی العالی نے میرے استاذ کیرظہورا حمد اظہراور معروف مؤرث علامہ محمد صادق تصوری مدخلہ العالی نے الی رائے سے نوازا۔

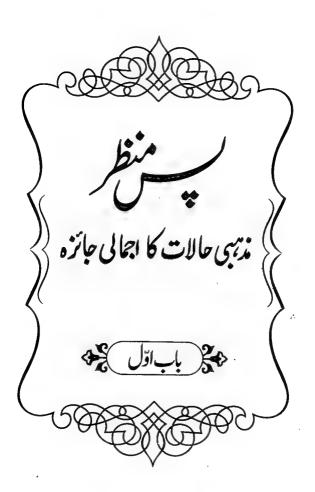
میری اس کاوش میں کوئی خلطی نظر آئے تو وہ میری علمی بے بیناعتی کی وجہ ہے ہو گی۔اٹل علم توجہ دلائیں تا کہ اصلاح کی جاسکے۔

ربنا تقبل منا انک انت السمیع العلیم طالب دعاء ذاکٹر محد الایل عماس ش ذاکٹر محد الایل عماس ش

چير مين

شعبه عربی دعلوم اسلامیه بی می یو نیورشی لا هور

. نومبر ٢٠٠٩ ءرزوالجية اسهار





دسويں،صدى جرى رسولهويں عيسوى بل برصغيركى سرز بين يربهت كى محراه اور باطل تحریکیں امجریں۔جن سے کی انحرافی رویوں نے جنم لیا۔ان انحرافی رویوں کے پیچیے بعض سیاسی اور ذاتی مقاصد کارفر ما تھے۔ ہراسلام مخالف فکر کی سریری جلال الدین اکبر (دور حکومت ۹۲۳ ھر ۱۵۵۱ س۱۰ اھر ۱۲۰۵ء) کے عبد حکومت کے آخری سالوں (٩٩٠ه/١٨٥١ء ١٩٠١م/١٩٥٥ع) ش اورج كمال يرتقى اس دورش اكبرك كردج مون والى تمام طاقق اوراخوانى رويول كانفساتى تجزيركري تواكي حقيقت بالكل واضح طور يرساف آتى ہے كدان تمام كامقعد نبوت محرى عليه السلوة والسلام كے حوالد سے شكوك وشبهات بيدا كرناتها - تاريخ اسلام كامطالعة كرين تواكب چيز بالكل صاف اور واضح نظر آتى ب كرقر آن، حديث، نقه، نقوف، اورديگراسلامي اقدار پرتمام اعتراضات كابدف دراصل ذات رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم بی ربی ہے۔ جاہلیت قدیم جو یاجدیداس حقیقت سے پوری طرح باخبر ب كه نبى رحمت صلى الله عليه وآلبوسلم كي ذات اقدس بى اسلامي فكر وفلف كى روح اور بنیاد ہے۔اس لیےاگراس ذات کے بارے بیل شکوک وشبہات پیدا کیے جا کیس تو اسلامی فکر کی بنیادیں بل جائیں گا۔اکبر کے دور میں تمام باطل تحریکیں ای ایک نکتہ برشفق اورمجتع تحي مجى وجه بكرانهول في نبوت ورسالت كے مقام ومنصب اور خصوصاً ذات رسالت مآب سلى الله عليدة البوسلم كواين اعتراضات كانشان منايا

ا کبرنے ایسے اقد امات کے جن سے مقام نبوت کی تحقیر ہو۔ بدایونی کے بقول عقائدوار کان اسلام ان کا تعلق اصول سے ہویا فروع سے مثلاً نبوت ، کلام ودیدار الی اور حشر ونشر وغیرہ میں 'شبہات گونا گول جمس واستہزا آوردہ' 'اس نے نبوت سے تعلق رکھنے

والی چیزوں کو' تقلیدیات' کا نام دیا۔ جہا تگیر نے بیجی کہا کہ ابوالفضل نے اکبر کو میہ باور
کروایا تھا کہ قرآن ، نی کریم صلی الشعلیہ وآلہ و کلم کی تصنیف ہودی اللی نہیں ہے۔ پاوری
جوا کبر کے پاس قرآن کا فاری ترجمہ لائے اس کی غرض میہ بتائی جاتی ہے کہ بادشاہ کوقرآن کی
خامیوں ، غلط بیا نیوں اور اختلافی مسائل سے آگاہ کیا جائے۔ بادشاہ نے نی کریم صلی اللہ
علیہ وآلہ و کلم کی نوت کو ہزار سال نے لئے ہی بھی لیا گویا عقیدہ ختم نبوت ہے بھی احتاد اللہ
علیہ وآلہ و کلم کی نوت کو ہزار سال نے لئے ہی بھی لیا گویا عقیدہ ختم نبوت ہے بھی احتاد اللہ
گیا۔ نعوذ باللہ نی کریم صلی الشعلیہ وآلہ و سلم سے مماثلت ٹابت کرنے کے لیے اکبر کو''آئی''

شبنشاه اکرمعران النی صلی الشعلید و آلد و کلم کونامکن سجھتاش القرکا بھی محر تھا اس کے لیے نامعقول عقلی و لائل کا سہار الیتا ۔ رسول اکرم صلی الشعلید و آلد و کلم کے اسا کے مبار کہ احمد بھی اور صطفی اس پر گراں گذر تے تھے۔ اس وجہ دو یار مجمد اور مصطفی اس پر ہیمی آشکا را ہوا کہ ڈاڑھی کے نقصانات ہیں۔ حربی زبان کو بوشاہ چونکہ محمد عربی الشعلی و آلد و ملم سے نسبت ہے اس کے الفاظ کا استعال طبح باوشاہ پر گراں گذر تا۔ اس نے نبوت کا اعلان بھی کردیا محرو در سے الفاظ میں ۔ بدایونی کے اصل پر گراں گذرتا۔ اس نے نبوت کا اعلان بھی کردیا محرو دسرے الفاظ ہیں۔ بدایونی کے اصل الفاظ ہے ہیں: ''دایں ہمہ باعث دعوی نبوت شدا مانہ بدافظ نبوت بلکہ بعیارت آئے خو''۔ طاشیری نے شاید باوشاہ کے حوالہ سے جوبات طنو آئی، بدایونی نے اسے می طاشیری نے شاید باوشاہ کے مواج کے حوالہ سے جوبات طنو آئی، بدایونی نے اسے می طاشیری نے شاید باوشاہ کے مواج کے حوالہ سے جوبات طنو آئی، بدایونی نے اسے می طاشیری نے شاید باوشاہ کے مواج کے حوالہ سے جوبات طنو آئی، بدایونی نے اسے می طاشیری نے شاید باوشاہ کے مواج کی کھور

این اسلوب میں لکھاہے۔ شیری نے کہل بادشاہ اسال دعوای نبوت کردہ است گر خدا خواہد شدن بادشاہ کے اس طرز عمل کا اثر درباریوں پر بھی ہوا۔ بدایونی نے لکھا''بدیختے چند از ہندواں ومسلمانانِ ہندو مزاج قدرح صرح کر نبوت کی کردند'' علاء سوء نے اپنی تصانیف

میں خطبہ لکھنا چھوڑ دیا کہ اس میں نبی رحمت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پرصلوۃ وسلام ہوتا ہے۔ بدایونی کے بقول

"ويال نه بود كه نام آل حضرت صلى الله عليه وآله وسلم على رغم

المكذبين بديرند

یہاں اس بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ بیصرف بدایونی کی ''قدامت پندی''اور'' ملا ازم'' کا نتیج نبیس غیر سلم جن کو اکبر کی روثن خیالی پند آئی ہے وہ بھی نبوت کے مسئلہ میں بدایونی کے ہم خیال ہیں۔

Smith لکھتاہے:

"But in his heart he has rejected Islam Prophet, Quran, tradition and all. As early as the begining of 1580, the Father, when on their way to the capital, were told that the use of the name of Muhammad in the public prayers had been prohilited"(1)

يېمصنف لکھتاہ:

"The Jesuit letters are full of emphatic expressions showing that both at the time of first mission (1580-3) and that of third mission

⁽¹⁾ Smith, Vincent A., Akbar the Great Mughal, S. chand and co, Lucknow, 1962, P.14

(1595 to end of reign) Akbar was not a Muslim. He not only rejected the revelation of Muhammad, but hated the very name of the Prophet.(1)

Smith بلا خرین تیجد نکالتا ہے کہ اکبر نے عمل طور پر اسلام کومسر وکر دیا تھا۔ اس سلسلہ میں وہ بدایونی نے بیانات کی تائید کرتا نظر آتا ہے۔ دور حاضر میں بھی ہی پالیسی کو دسلے کلی "کاصول قرار دیا گیا ہے۔ جس کے تحت وہ بر فد بہب والوں کومہ اوی مقام دیتا چاہتا تھا۔ (۲) اکبر کے اس عہد کا مطالعہ کریں تو دین دار علماء کی تحریوں اور تصانیف سے میں حقیقت واضح ہوجاتی ہے کہ عبد اکبری میں بنیا دی مسئلہ نبوت کے بارے میں فالم جمی کا بیدا کرنا تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اکبر نے عقل محض کو فروغ دینے کرنا تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اکبر نے عقل محض کے بارے میں فالم نور فروغ دینے کی کوشش کی اور خدا یوست علماء کو یہ کی صورت میں بھی تبول نہ تھا۔ (۳)

111224

⁽i) Akbar the Great Mughal, P.155

⁽۲) مبارك على ، ۋاكثر ، اكبراورخل رياست دوسهاى تارخ ككش باؤك لا بور ۲۰۵٠ م. ۲۰۵

⁽٣) ورن بالامباحث كاتغيلات كي لاحظار ما كي -

⁽۱) بدایونی، ملاعبدالقاْدر، منخب التوارخ ، کلکته ۱۸۶۸، جلد ۴

⁽ii) محمد اللم ، دین البی اوراس کا پس منظر مندوة المصنفین ، لا جور ، ۱۹۷۰

⁽۱۱۱) نعمانی جم منظور، تذکره مجد دالف تانی دارالا شاعت کرا چی

⁽iv) مجددی جمرا قبال مقامات مصوی (مقدمه) نسیاءالقرآن پلی کیشنز لا بور ۲۰۰۳

⁽۷) آ زاد، محمر حسین ، در بارا کبری ، ستگ میل بهلی کیشنز لا بور

⁽vi) Nizami, Khaliq Ahmad, Akbar and Religion, Delli,1989

شخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ الشعلیہ نے '' مدارج المنبیۃ' ای دور میں کھی،
اس تحریر کا پس منظر بیان کرتے ہوئے طلق احد نظامی نے لکھا ہے'' مدارج المنبیۃ کی تصنیف
کامحرک اس زمانہ کے حالات تھے۔ا کبری عہد میں شریعت وسنت سے بے اعتمالی انتہا درجہ
کو پہنچ کی تھی مصور مرود کا نمات سے تعلق ثوث رہاتھا ان حالات میں ضروری تھا کہ رسول
مقبول صلی الشعلیہ وہ کہ و کم کی حیات طیبہ کو کھمل طور پر پیش کر دیا جائے'۔ (1)

خود شخ نے اس تصنیف کے حوالے سے لکھا'' و چون از فساد زبان انحواتی ورمزائ وقت بعضے درویشانِ مغرورایں روزگار راہ یافت واز تیرگ آئینیاستعداد تگی حوصلہ ادراک پایئ ارفع و مقام اقدس مجری را کہ بچکس رابدرک دوریافتہ آن راہ نیست نشنا ختہ تقصیم کی درادا می حق احتقاد نمودہ واز جادہ دین تو یم وصراط شتقیم برافات ہوند لازم حق نصیحت دین مسلمانی آن نمود کہ احوال وصفات قد سیم آنر ورانجیاء ام اولیا ، مخر رسل واستاد کل معدن علوم اولین وائم خورین شیخ فیض انجیاء ومرسلین واسطہ برفضل و کمال دمظہر سن و جمال ہم شاہد وہم مشہود وہم وسیلہ وہم مقصود نگارش نماید وایس بی خبر افرا از حقیقت حال آگاہ گرواند و عافلاں را از خواب غفلت بیدار ساز دو طالبان را رو براہ آر دوعاشقاں را در ذوق وشوق در آردیس کہ آئی آئد شامل براحوال مبدء ومآل ،حسن و جمال وفضل و کمالی آل حضرت عقیقی ہے' (۲)

'' و فتق دفساد کے باعث زیانے کے فریب خوردہ درویشوں کی طبیعت نے انحراف ویڈ ملی کی راہ اختیار کر لی اور صلاحیتوں کی آئینے تیرگی کی زدیش آنے نگے اور سید عالم نی مکرم سیکھنے کے ارفع والی مراتب در رجات کو بھے ہیں کجی اور تگی نمودار ہوئے گئی، نیز آپ سیکھنے کی شان و

⁽¹⁾ نظامی خلیق احمد حیات شخ عبدالحق محدث دهلوی ، ندوة المصنفین ، و بلی ۱۹۹۳ م. ۱۹۹

⁽۲) محدث د بلوی، شخ عبدالحق ، مدارج اللهوت، مکتبه نوربه رضومه محمر پاکستان، ۱۳۹۷هر ۱۹۷۷ء عبدادل من۳

منزلت اور آپ علی سے عقیدت و محبت میں کی وکو تابی کا ظہور ہونے لگالوگ صراط متعقیم اور جاد ہ دین ہوت کی مسل کے اس کے اور جاد ہ دین کی وضاحت اور شیعت کا حق اور جاد ہ دین کی وضاحت اور شیعت کا حق اور کرنے کے لیے لازم ہوا کہ سیدعا کی تبارا مام الانبیا پخررس ، استاذ کل ، معدن علوم اولین و آثرین ، فیح فیض انبیاء و مرسلین ، واسط میر فضل و کمال ، مظیر حسن و جمال ، شاہد و مشہود ، وسیلہ و مقصود کا نتا ہے صلی اللہ علیہ و آلہ و ملم کے احوال طیبات اور صفات قد سید بیان کریں اور ان مقصد کے بے خبروں اور عافلین کو حقیقت حال ہے آگاہ کریں اور انبیس خواب خفلت سے جگا کمیں ، طالبان راہ صدافت کی راہنمائی کریں اور عاشقان رسالت مآب کے ذوق و جگا کمیں ، طالبان راہ صدافت کی راہنمائی کریں اور عاشقان رسالت مآب کے ذوق و حقوق کو بڑھا کمیں ۔ پس اس مقصد کے لیے ایک کا ب کھی گی '' مدارت الدیت ' جس شوق کو بڑھا کمیں ۔ پس اس مقصد کے لیے ایک کا ب کسی گی '' مدارت الدیت ' جس میں سید عالم نجی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے احوال حسن و جمال اور آغاز و انجام میں سید عالم نجی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے احوال حسن و جمال اور آغاز و انجام میں ۔ "

کی اورکی شہادت موجود نہ بھی ہوغی ابوالفضل کا مسلمانوں کے لئے "منتسبان کیٹ استعمال خاہر کرتا ہے کہ ہر صورت اکبر کیشِ احمد "اور" پیروان کیش احمدی" کے الفاظ کا استعمال خاہر کرتا ہے کہ ہبر صورت اکبر اوراس کے حلقہ غلامی ہیں مست لوگوں کو مقام وعظمت نبوت کا کوئی لحاظ نہ تھا۔اور وہ اپنے افکار کودین مصطفوی علیہ الصلوق والسلام ہے اضفل واعلی سجھتے تھے۔

حضرت مجد دالف ثاتي رحمة الشعليكا كارنامه:

حضرت امام ربانی مجدد الف ٹانی رحمة الله علیہ کے تجدیدی کارناموں کا مرکزی اور بنیادی نئتہ مقام نبوت کی عظمت واجمیت کاشعور بیدار کر کے پھڑی ہوئی امت کو قد مان مصطفی صلی الله علیہ وآلہ وسلم سے دابستہ کرنا ہے۔ آپ نے حالات کا تجزید کیا، اصل روگ معلوم کیا اور پھرا پی تمام تر صلاحیتوں کو مقام نبوت کے تحفظ کے لیے وقت کر دیا۔ آپ نے ''ملت کی بہی نگہانی'' کی۔ برصغیر کے مسلمانوں کو یہ اصاس دلایا کہ

جب تک''روحِ محمدی''باتی ہے ایمان سلامت ہے۔ آپ نے عالات کی نزا کت، فتور وفیاد کی وجہ، اور اس کے متدارک پر نہایت نفیس اور مختصر پیرائے میں تجزید کیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں:

لممارأيت فتود اعتقادالناس في هذا الزمان في أصل النبوة ثم في ثبوتها وتحققها لشخص معين ثم في العمل بماشرعته النبوة وتحقق شيوع ذلك في الخلق حتى أن بعض متغلبة زماننا عذب كثيس امن العلماء بتنسديدات وتعذيبات لايناسب ذكرهالرسوخهم في مشابعة الشرايع وإذعان الرسل، وبلغ الأمرإلى أن يهجر التصريح باسم خاتم الأنبياء عليه الصلوة والسلام في مجلسه ومن كان مسمى باسمه الشريف غيّر اسمه إلى امسم غيره ومنع ذبح البقرة وهومن أجل شعائر الإسلام في الهندوخرب المساجد و مقابر أهل الإسلام وعظم معابد الكفار وأيام رسوماتهم وعباداتهم وفي الجملة أبطل شعائر الإمسلام وأعلامه وروج دسوم الكفاد وأديانهم الباطلة حتح أظهر أحكام كفرة الهند فنقلها من لغتهم إلى اللغة الفارسية ليمحوا آثار الإسلام كلها وعلمت عموم داء الشك والإنكار حتى مرض الأطباء وأشرف الخلق على الهلاك وتتبعت عقيدة آحادالخلق وسألت عن شبههم وبحثت عن سرائر هم

وعقائدهم فما وجدت سببا لفتوراعتقادهم و ضعف إيمانهم الآبُعُد العهد من النبوة والخوض في علم الفلسفة وكتب حكماء الهند. (١)

'' جب میں نے اس زمانے میں اصل نبوت، ثبوت نبوت اور پھر محض معین کے لئے تحقق نبوت مزید برآ ل مشروعات نبوت پڑمل کے بارہ میں لوگوں کے اعتقاد میں فتور پڑتے ویکھا حتی کہ بعض متعلمین زماندنے بہت سے علاء راتخین کوا تباع شریعت کا ملہ اور اطاعت رُسل عظام علیم السلام پر جزم صادق کی بنا پرطرح طرح کی تکالیف دیں۔ بہت سے علاء راتخین شہید کر دیئے گئے اور نوبت با پنجار سید کہ اس کی مجلس میں خاتم الانبیاء علیہ التحية والناء كااسم كراى لينا چھوڑ ديا كيا اور جوآ پ صلى الشعليه وآلبه وسلم كے بم نام تھے انہوں نے اپنے نام تبدیل کر لیے اور ال شخص نے گائے کی قربانی پر یابندی عائد کردی جب کہوہ اجل شعائر اسلام ہے ہے اہل اسلام کی مساجد ومقابر کو برباد کر دیا ، کفار کے عبادت خانوں،ان کی عبادات ورسومات کے دنوں کی تعظیم کی۔اسلام کے شعائر واعلام کو باطل قرار دیا۔رسوم کفار اور ان کے باطل دینوں کی تروت کی۔ یبال تک که آثار اسلام کومٹانے کے لئے کفار ہند کے احکام ہندی زبان سے فاری زبان میں منتقل کرائے گئے۔ نیزیں نے دیکھاشک اورا نکار کی بیاری عام ہو چکی حی کہ اطباءم یض ہو گئے ہیں اور مخلوق ہلاکت کے کنارے نیج بھنچ گئی ہاور میں نے فردا فردا لوگوں کے عقائد کی تلاش و جبتو کی۔ان کے شکوک وشبہات دریافت کئے۔ان کے دلی راز اوراعقادات ہے آگاہ ہوا تو معلوم ہوا کہان کے فتو بِ عقائد اورضعف ایمان کا سبب زیانہ نبوت کی دُوری ،فلیفہ ادر حکماءِ ہند کی کتابوں میں غور وخوض ہے۔''

⁽١) اثبات النوة ص:١٠

گویا ہم کہ سکتے ہیں کہ حفرت شخ احدمر ہندی نے جو تجزید کیا وہ مجرہ میں بیٹھ کر نہیں بلکہ اپنے معاشرہ اور معاشرت سے کال آگائی کے بعد کیا ہے۔ لینی صوفی ساجی زندگی کا گہرامطالعہ کرتا ہے۔

اوراس اقتباس کی روشی میں اس دور کی اعتقادی وعملی خرابیوں کو ان نکات کی صورت میں چیش کیا جاسکتا ہے۔

- (i) نبوت اور نبوت محمد ي عليه الصلوت والسلام كحوالد اعقادات ميل فتورب
- (ii) بارگاو نبوی علیدالسلام کی تو بین و گستاخی اور نجات کے لیے آپ پر ایمان کو غیر ضروری قرار دیتا۔
 - (iii) شعائرِ اسلام پریابندی
 - (iv) اوگ تشکیک زده ہو گئے یہاں تک کہ جن کوعلاج کرنا تھاوہ بھی مریض ہو گئے۔
 - (V) شریعت برعمل مین کمزوری

یک دورے کہ آپ کی بر تحریکا مرکزی کا تا اطاعت واتباع نبوی نظر آتا ہے۔فلفہ پر تقدید بوعت نظر آتا ہے۔فلفہ پر تقدید بوعت نظرت بھا بول بالدوت کی بڑت وناموں ، رشحات مجددی کے بنیادی مفنون اس لیے قرار پائے کہ بیایان بالدوت کے بنیادی تقاضے ہیں۔ یہال صرف اس بات کا ذکر کرنامنا سب بھتا ہوں کہ کس فرق آپ کوئی اجمر مہا کی کا فیر " قبصیو الوحمن " بھیجی سورہ مودکی آیت الآخو ہ کی تفریر ش کلما باتفاق اور کی آتا ہے الآخو ہ کی تفریر ش کلما باتفاق الانبیاء والحکماء ، (ا) اس قول پر حضرت مجدد کی بر بھی صاف محسوں کی جا کتی ہاور بر ہمی کا مب یہ ہے کہ مفر نے انبیاء اور تھا ، (ا) اس قول پر حضرت مجدد کی بر بھی صاف محسوں کی جا کتی ہاور بر ہمی کا مب یہ ہے کہ مفر نے انبیاء اور حدا اس والت حیات انقاق کی کما ، چر گنجائش وار دو در عذا ب انجود کی بردی تول شانراچ اختبار ست علی المضوص کر بخالف قول انبیاء بود علیم الصلوت والعسلیمات انتواق میں کہ بیاء بود علیم الصلوت والعسلیمات انتواق کی احداث کی احداث کی احداث کی المنوب کی جوز کی بھی کے بعد محکماء کا اتفاق اور عذا ہے آخروی شرکیا جوز علیمی کی جیشیت رکھتا ہے۔

"کما نبیاء کی اجماع کے بعد محکماء کا اتفاق اور عذا ہے آخروی شرکیا جوز عیم کیا حیثیت رکھتا ہے۔

⁽۱) الماضراكين تبصير الرحمان و تيسير المنان ، جلداول ، ص:۳۳۱

بالخفوص جب و وقول انبياء كے مخالف ہو

انبیاء کی تو بین پر من الی کتابیں چونکہ اپنارنگ دکھا بھی تھیں اس لیے آپ نے ایک کتب کے مطالعہ سے منع کیا۔اور خدکور آنسیر کے متعلق فر مایا!

مطالعداین کتاب بے ضرر ہائے خفیہ بلکہ جلیہ نیست (۱)

الغرض حضرت مجد والف فانى نبوت ومقام نبوت كمحافظ كي حيثيت مورچه بندر ٢ ب خووفر مات بين كدان لوگول كي شكوك وشبهات كا از الدمير ، دمد واجب ها دريد و قرض م جوكدا واكي بغير ساقطنيس بوسكال ب(٢)

آئندہ صفحات میں اس دوالہ ہے آپ کی فکر کا جائزہ چیش کیا جاتا ہے۔ لیکن اس سے قبل اس جائزہ کے مآخذ و مصادر کا اجمالی تعارف کروانا مناسب ہے۔ زیرِنظر تحریر بنیادی طور پر حضرت شیخ سم ہندئی دحمۃ اللہ علیہ کی دوکتا ہوں سے ماخوذ ہے۔

(١) كمتوبات الممرباني:

⁽۱) دفتر سوم، کمتوب:۱۰۱

⁽٢) اثبات النوة من ١٣:

کتوبات قدی آیات نشد ہ'(۱) اس کے علاوہ ڈاکٹر رحمت علی خال نے اپنے مقالہ میں اشارہ کیا کہ کتوبات امام ربانی پراہھی کام ہوسکتا ہے گئی غیر مطبوعہ کمتوب سالار جنگ میوزیم میں پڑے ہیں۔(۲)

برصورت پیش نظر ترین مکتوبات بیکشرت دوالے لئے گئے ہیں اور کوشش کی گئی ہے کہ سیاق وسباق سے ہٹ کر مکتوبات سے کوئی عبارت نقل ندکی جائے تا کہ مفہوم تبدیل ندہوجائے۔ اگر کہیں ہوا ہوتو اسے ہوناقل سمجھاجائے۔ (۳)

(٢) اثبات النوة:

اس تحریکا دوسرااہم مافذ حضرت امام دبانی کارسالدا ثبات المندة ہے۔

یدرسالد تقریباً ۹۹۰ ھر میں عربی زبان میں تکھا گیا اس وقت آپ کی عمر ۱۹-۱۹
سال تھی۔ اس رسالہ میں آپ نے عالمانہ وقار ومتانت ہے اس سوال کا جواب دیا ہے کہ
"انسان کی رہنمائی کے لیے عقل کافی ہے یا نبی کی ضرورت ہے" اس رسالہ میں آپ نے
عقل کے کھو کھلے پن کو طشت ازبام کیا ہے۔" متعلمانہ اسلوب نگارش" میں حضرت مجدد کا
سیرت النبی علیات پر مختصر اور عمد ہ ترین رسالہ ہے۔ اگر اس رسالہ کے ما خذ کا سرائ لگایا
عیارت ورن ذیل دوشتکمین کی کتب بڑی اہم ہیں۔

⁽۱) كمتوبات معصوميه دنتراول ، كمتوب: ۱۸۳

⁽۷) رصت علی خال، ڈاکٹر تصوف کے اہم مخطوطات اور برصغیر میں تصوف کے ناور مخطوطات پر سیمینا م ۱۹۸۵ء خدابخش لائبریری شینه: ۳۲۲۴

⁽٣) کتوبات کے بارے میں تفصیلی تعارف کے لیے ملاحظہ فرمائیں راقم کی کتاب " محتوبات امام ربانی کے ما فند"

(() المامغزالي:

امامغزال (م: ٥٠٥ كتاب "المعنقلمن الضلال") كى يركتاب دراصل آپ كردوانى سركى داستان ہے۔ جس ميں انہوں نے عشل كى ب بى اور نبوت كى رہنما كى كى ضرورت كو بيان كيا ہے۔ پچاس برس كی علم نوردى كے بعد امام غزالى جس نتیج پر پنچ وه آئ كى " معقلیت زده "معاشرہ كے ليے بحى بہت اہم ہاں رسالہ كا آخرى مقالہ هقیقت نبوت موضوع ذريحت كے والد سے نہايت اہم ہے۔ اس كتاب كے كى اردوتر جے ہو بچے ہیں۔ اگريزى ترجمہ سيدس محمود كر مانى نے كيا جو " مجالہ معارف اولياء " ميں شائع ہو چكا ہے۔ (ا) امام دازى:

اثبات النبوة مين المام رازى كى كتاب "المسط السب المعسالية من العلم الالهيّ» كاحواله بحى ديا بيريّاب نواجز اء يرشتل بـــ

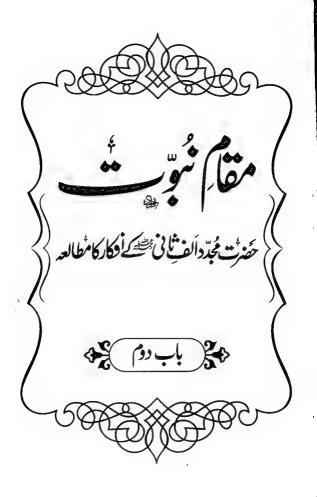
الم مربانی نے اس رسالہ میں آٹھویں جز وسے استفادہ کیا ہے۔ الم مرازی نے اس کاعثوان "فی النبوات و ما يتعلق بها" رکھا ہے۔ (۲)

راقم نے اس رسالہ کو 'مسکلمانہ اسلوب میں سیرت نگاری' ای لیے قرار دیا ہے۔ کہ نبوت ،متعلقات نبوت اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کے اثبات کے بارے میں امام غزالی ،امام رازی اور 'مشکلم شخ احمد سر ہندی ماتریدی'' کی قلرِ بلند کے آثار اس رسالہ میں دکھے جاسکتے ہیں۔

اس کیے اس رسالہ کو عام فہم زبان میں شائع کرنے کی ضرورت ہے۔ چیش نظر تحریر میں شیخ احمد سم ہندی مجد والف ٹائی رحمۃ اللہ علیہ کی درج بالا دو کمایوں کو ہی بنیا د بنایا گیا ہے۔

⁽۱) جلد:۵: شاره:۲۰، دممر ۲۰۰۷

⁽۲) بیکتاب طدول شده ادالمکتب العلمیة بیروت می و عبداللام شامین كی تحقیق میشان مونی برمرب بیش نظر ۱۹۹۹ در ۱۳۳۰ ها شائع شده ایدیش ب



Marfat.com



نبوّت كامفهوم:

ا مام راغب بُوّت كامثموم بيا*ن كرت بوت كليمة بين:* مِسفَارَةٌ بَيْنَ اللهِ وَبَيْنَ ذَوِى الْعقُولِ مِنْ عِبَادِهِ لِلا زَاحةِ عِلَيْهِم فِى أمرِ مَعادِهم وَمَعاشِهم(ا)

نیوت وہ سفارت ہے جواللہ تعالی اوراس کے بندوں کے درمیان ان کے دیندی اور اخروی امور میں خرابیوں کو دور کرنے کے لیے جاری ہوتی ہے۔

'' نی وہ ہوتا ہے جے اللہ تعالی فر مائے کہ یس نے تجھے فلاں تو م یا تمام لوگوں کی طرف ہیں ہے۔ کی طرف کے دیگر کی طرف ہیں اس طرح کے دیگر الفاظ جو کہاں معنی پر دلالت کرتے ہوں مثلاً میں نے تجھے فلاں کی طرف مبعوث کیا اور تم ان کونچروڈ''۔

آپ ال بات کی تقریح مجی فرباتے ہیں کہ کی کو نبی بنانا اس کی کسی ذاتی استعداد کا متجہ نہیں ہوتا کہ کوئی عبادت و چلہ کئی ہے اس مقام کو پالے بیصرف رحمت اللی ہے جے چاہے نبوت کے لیے متحب کر لےوہ قاور و مقاربے ۔ وَ لَا يَشْفَ رَطُ فِسَى الْسِالِ

⁽۱) مفردات الفاظ القرآن في غريب القرآن بذيل ماده/ نيز طاحظه فرما كين ،احكام القرآن، ابن العربي جلد ٣ من ١٥٣٥/ أتحقيق في كلمات القرآن جلد ٣ من ١٣٠

⁽٢) اثبات النوة:١١٠

شَرطُ وَلَا اِسْتِعدَادٌ ذَاتِى ّ كَمَازَعَمهُ الْحُكَماءُ بَلِ اللهُ يَخْتَصُّ بِرَحُمَتِهِ مَنُ يُشسَآءُ وَهُواَعَلَمُ حَيُثُ يَجْعَلُ رِمَسالَتَه لِمَا هُو سُبُحَانَه قَادِرٌ مُّخْتَارٌ يَفْعَلُ مَايشَآءَ وَيَخْتَارُ مَايُويُدُ(١)

حقیقت نبوت کی تحقیق میں آپ نے درن ذمل جملہ بھی ککھااور بہ تعریف زیادہ جامع ہے۔

> "نبوت عبارت از قوب الهي است جل سلطانه، كه شاتبه ظليت ندارد و عروجش رو بحق دارد و نزولش روبخلق. اين قوب بالاصالت نصيب انبياء است عليهم الصلوت والتسليمات (۲)

نبوت سے مرادوہ قرب اللی ہے جس میں ظلیت کی آمیز شہیں اس کا حروج حق تعالی کی طرف ہوتا ہے اور بزول طلق کی طرف ۔ بیقرب بالا صالت انبیاء علیم الصلوات والتسلیمات کے نصیب میں ہے۔

معجزه كى تعريف:

حفرت مجدوعلیه الرحمة لکھتے ہیں کہ بچز ووہ امر ہے جس کے ذریعے مرحی رسالت اپنے دموی کا ظہار کرے ۔

مجرہ نی کی پیچان کے لیے شرط ہے ندکہ نی ہونے کے لیے اور جو متکلمین نے کہا ہے کہاس کی بنیاد پر نی اور غیر نی میں امتیاز ہوتا ہے تو اس امتیاز سے مراوا متیاز علمی ہے ند کہا متیاز ذاتی آپ رحمۃ اللہ علیہ نے مجرو کی درج ذیل سات شرائط ورج کی ہیں:

(۱) معجزه فعل الهي مو يونكه مصدِّق الله تعالى ٢-

(١) اثبات النوة قص ١٢٠..... نيز ملاحظ فرمائين دفتر اول ، كمتوب: ٥٠٠

(۲) وفتر اول ، مكتوب: ۱۰۳

- (۲) مجود عادت کے ظلف ہواس لیے کہ فعل معقادصد ق دعویٰ پردلیل نہیں بن سکتا جیسا کہ ہرروز سورج کا طلوع ہونا اور بہار کے موسم میں چھولوں کی رعنائی وشادائی۔
 - (٣) معجزه كامقابله ندكيا جاسكے-
 - (٣) معجزه دى نبوت كے ہاتھ برظا ہر بوتا كداس كى تقديق كى جاسكے۔
- (۵) معجر ودعویٰ کے مطابق ہو مثلا یدی نبوت کیے مردوں کو زندہ کرنام مرام مجزہ ہے اور وہ احیا یہ موتی کی بجائے کوئی دوسرا خارت عادت فعل ظاہر کر دے مثلا پہاڑا کھاڑ ڈالے توبیاس کے صدق دعوی کی دلیل نہیں ہے گا اس لیے کہ بیا کام تصدیق اللی کے قائم مقام نہیں ہوسکتا۔
- (۲) اس کادموی ایسانہ ہو کہ بجزہ فلا ہر ہوکراس کی تکذیب کردے۔مثلاً دموی بیہ ہوکہ یہ گوہ کلام کرےگا۔ وہ گوہ کلام تو کرے گر کہددے کہ بیشن جمونا ہے تو اس کا صدق معلوم نہیں ہوگا بلکہ اس کے کذب کا اعتقاد پختہ ہوگا کیونکہ خارق عادب فعل اس کی تکذیب کررہاہے۔
- (2) معجز واعلان نبوت سے پہلے نہ ہو کیونکہ دعوئی سے پہلے تصدیق غیر محقول ہے۔
 اس ساتویں شرط پر سیاعتر اض ہوسکتا تھا کہ اعلان نبوت سے قبل سیدناعیٹی علیہ
 السلام اور نبی کر بیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خارق عادت امور ظاہر ہوئے ہیں۔ آپ اس
 شہکا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: 'معیٹی علیہ السلام کا بچپن میں کلام کرنا ، مجور کے خشک
 سے کا پھل دینا اور نبی کر بیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سیدا قدس کا شق ہونا ، بادلوں کا سامیہ
 کرنا ''ار ہاص لیجی اعلان نبوت کی غیاد' کہا جاتا ہے۔
 کرنا ''ار ہاص لیجی اعلان نبوت کی غیاد' کہا جاتا ہے۔

مرد والمعجزه ہی ہوگا۔ اگر مگ نبوت ہے کہ ایک اہ بعد الیا ہوگا تو وہ مجز وہی ہے طراس مت میں لوگ اس کی اتباع

حضرت مجدد وضاحت کرتے ہیں کہ اگر چہ جمہور کے نزدیک مجوزہ کے لیے تحدی کی تقرح کا اور طلب ، شرط تو نہیں البتہ ضمناً مجزہ میں مقابلہ کا ہونا جو قرائن واحوال سے مجھا جاتا ہے ، بالا نفاق ضروری ہے۔ اولیاء کی کرامات اس لئے مجز ہیں ہوں گی کہ ان میں تحدی Challenge نہیں ہوتی۔(۱)

نبوت، انسانیت کے لیے رحمت خداوندی:

انسان کی تحلیق کامتھد "آیے میٹ گوئ" (۲) قراردیا گیا ہے اس منزل تک رسائی

کے لیے انسان کی عقل کامل رہنما نہیں کیونکہ یہ میدان عقل کا ہے ہی نہیں ۔ خداوند قد دی

نے ازراہ لطف و کرم انسانیت کی اس ضرورت کی اسی طرح فود پخیل کی جس طرح دیگر
فطری ضروریات کی طرف ہذایت فرمائی ۔ حضرت مجددالف عائی رحمۃ اللہ علیہ اس حوالے
سے لکھتے ہیں "انبیاء علیم الصلوات والتسلیمات تمام جہائوں کے لیے سراسر رحمت ہیں
چونکہ حضرت حق سمانہ وتعالی نے ان ہزرگوں لین انبیاء علیم الصلوات والتسلیمات
والتحیات کی بعثت کے ذریعے ہم ناتھ عقل اور کوتاہ علم والوں کوائی ذات وصفات کی فردی
ہواور اپنی کی انداز سے ہم ناتھ عقل اور کوتاہ علم والوں کوائی کا لات پر اطلاع بخشی
ہواورا پ پہند میدہ ونا پہند کا موں میں اتبیاز قائم کر کے ہمارے دیوی واخر وی مناقع اور
ہے اور اپنی کے انداز سے کے مطابق این کے دجو وشریف کا واسط درمیان میں نہ سے اور انہیاء کو متاز کر دیا۔ اگر ان ہزرگوں (انبیاء) کے وجو وشریف کا واسط درمیان میں نہ نتھا تو انسانی عقلیں اس صافح تعالی کے اثبات میں عاجز رہ جاتیں اور حق تعالی کے اثبات میں عاجز رہ جاتیں اور حق تعالی کے اثبات میں عاجز رہ جاتیں اور حق تعالی کے اللات کا اور اک کرنے میں نقص وقاصر ہوتیں۔ (۳)

عرفان البی میں عقل کی نارسائی اور ناقص ہونے کا تذکرہ کرتے ہوئے مزید

⁽۱) اثبات المنوت ص:۱۸ ۱۸ (۲) الذاريات:۵۲

⁽٣) وفترسوم بمكتوب٢٣

کھتے ہیں: '' مختصر پر کہ عقل اس دولت عظلی (تو حید) کے اثبات ہیں قاصر ہے اور اس دولت خانہ (تو حید) کی طرف ان ہستیوں کی رہنمائی کے بغیر راست نہیں مل سکتا اور ان انبیاء علیم والصلات والتعلیمات کی ہے در پے تشریف آوری کی وجہ سے ان کی دعوت الی اللہ جو خالق زمین و زمان کی طرف دعوت ہے بشیرت حاصل کر گئی اور ان بزرگوں (لیمنی انبیاء علیم الصلاق والسلام) کا کلمہ بلند ہوگیا چھر ہر زمانے کے معلی جو صافع حقیق کے ثبوت میں شک ورج در کھتے تھا بنی برائی اور بداع تقادی پر طلع ہو کر بے اختیار صافع حقیق کے وجود کے قائل اور بداع تقادی پر طلع ہو کر بے اختیار صافع حقیق کے وجود کے قائل اور تمام اشیاء کو اس ذات عالی کے ساتھ منسوب کرنے گئے۔ بیالی روث نے ہے (ایمنی صافع کے وجود کے قائل کے ساتھ منسوب کرنے گئے۔ بیالی روث ہے (ایمنی صافع کے وجود کے قائل ہے ماتھ منسوب کرنے گئے۔ بیالی روث ہے (ایمنی صافع کے وجود کا قائل ہونا) جو انبیاء کے انوار ہے تبیس ہوئی ہے اور بیا کیا الی دولت ہے جو انبیاء علیہ مالصلو ات والتسلیمات کے دستر خوان پر سمرے " (ا)

اُن چیزوں کی مثال دیتے ہوئے جو عقل سے ثابت نہیں ہو سکتیں اور انبیاء کی بعث ہوت ہیں ہو سکتیں اور انبیاء کی بعث بی سے ہمیں وہ نبریں پہنچ سکیں ، امام ربانی لکھتے ہیں: ''وہ تمام کی جانے والی باتیں جو انبیاء میں انبیاء میں ہوت ہیں جیسے تن جل سلطانہ کی صفات کمال کا وجود ، بعث انبیاء ، اور لما کہ علیم الصلوات والتسلیمات والتیات والبرکات کی صفحت ، حشر ونشر ، بہشت و دوز ن کا وجود اور داکی اور اک بیسب چیزیں اور ال کی مشل اور بہت کی چیزیں اور ال کے عقل ان کے ادر اک سے قاصر ہے کی مشل اور بہت کی چیزیں حق کوشر لیت نے بیان کیا ہے عقل ان کے ادر اک سے قاصر ہے اور انبیاء سے بغیر ان کو نابت کرنے ہیں عقل ناتھ اور غیر مستقل ہے۔''(۲)

حضرت مجدد کے بقول:

'' تزکیلفس کا حصول بھی انبیا علیم السلام کی متابعت کے بغیر محض ریاضت دمجاہدہ مے ممکن نہیں۔اس طریقہ سے حاصل شدہ صفائے نفس ہوتا ہے جو ایک راستہ ہے گراہی کی طرف ندکہ صفائے قلب جو کہ'' دریچ' ہدایت'' ہے وہ انبیاء کی متابعت

(۱) دفترسوم بکتوب۳۳ (۲) این

سنفیب ہوتی ہے''۔(۱) ایک ادر مقام پر انبیاء کی بعثت کو رحمت سے تعبیر کرتے ہوئے ککھتے ہیں ''نفس امارہ ، دشمن ہے اور انبیاء کی بعثت کا مقصد'' تخریب کارخانہ ایں دشمن'' ہے''۔(۲)

ایک کمتوب میں بعث انبیاء کی خرورت واہمیت کوان الفاظ میں رحمت قرار دیتے ہیں:

'' یہ بعث انبیاء کا کارنامہ ہے جس نے تن کو باطل سے الگ کیا، بعث ہی کی وجہ
سے غیر مستحق عبادت تق عبادت تق جل وعلا) کے درمیان تمیز قائم ہے۔ یہ بعث ہی ہے کہ جس کے ذریعے تق جل وعلا کے داستے کی طرف وجوت دی جاتی ہے جو بندوں کو ہے کہ جس کے ذریعے تق جل وعلا کے داستے کی طرف وجوت دی جاتی ہے جو بندوں کو مولی جل سلطانہ کے قریب اور وصل کی سعادت تک پہنچاتی ہے'' ۔۔۔۔۔۔اس کے اختام پر فرا کم بعث ابسیار است پس مقرر شدکہ بعث انبیاء دحمت است' ۔ (۳)

عقل کاان چیزوں کے ادراک سے عاجز آنے کی دجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ طریقہ نبوت، طریقہ عقل سے بلندوبالا ہے۔ (ش) بیلو لی تنگڑی ہے اور صدوث کے داغ سے داغدار ہے اس لیے بیدائدازہ نہیں کر عتی ہے کہ فلاں چیز بارگاہ قدس کے مناسب بے یانہیں۔ (۵)

عقل کے ناقص ہونے سے متعلقہ ان عبارات کا قطعاً بیر مطلب ہیں کہ آپ عقل انسانی کو اہمیت نہیں دیتے۔ آپ عقل کی مسلم عظمت وسطوت کے بھی قائل ہیں مگر اسے مرتبہ کمال بلوغ تک پنجی ہوئی نہیں مانے آپ لکھتے ہیں:

⁽۱) د د نتر سوم کمتوب:۲۳، د فتر اول کمتوب:۲۹۲

⁽۲) وفتراول:۲۹۱ (۳) وفتراول:۲۹۹

⁽۴) دفتر موم کمتوب:۳۳ (۵) دفتر اول کمتوب:۲۲۹

'' عقل هر چند جحت است امادر حجیت ناتمام است و بمرتبهٔ بلوغ نرسیده مجمة بالغه بعثت انبیاءاست''(1)

انبیاء کان احسانات کی وجہ آپ لکھتے ہیں: ''ہمارے پاس وہ اعضاء نبیل کہ ہم اللہ کی اس نبیاء کی اوجہ آپ لکھتے ہیں: ''ہمارے پاس وہ اعضاء نبیل کہ ہم اللہ کی اس نبیاء کی اشکرا عمال حدثہ کے دولہ سے بیا داکر سکیں''۔(۲)
عقل کے احکام شرعیہ کے لیے کھایت نہ کرنے کے حوالہ سے بیا قتباس طاح ظم فرمائیں'' پانچوال اعتراض بید کمنقل میں بعثت کی طرف سے کھایت ہے، لیس بعثت کا کوئی فائدہ نہیں ،اوران کی دلیل بیہ ہے کہ مقل جس چیز ہے حسن کا فیصلہ کرے اس پڑئل کیا جائے گا اور جس کے اجتھے ہر سے گا اور جس کے اجتھے ہر سے ہونے کا کوئی فیصلہ نہ کر کے قوضرورت کے وقت اس پڑئل کیا جائے گا ،اس لیے کہ ضرورت موجود ہے۔ لیس اس حاجت کا اعتبار کر با واجب ہے تا کہ اس کے وقت اس کو قت ہونے کے معارض نہ وقع کیا جائے گا ۔ وقت اس کو احتیا طاقتر پر اس کے معارض نہ ہوگا۔ اور اس حاجت کے نہ ہونے کے وقت اس کو احتیا طاقتر کر دیا جائے گا تا کہ وہ معارض دفع ہوگا۔ اور اس حاجت کے نہ ہونے کے وقت اس کو احتیا طاقتر کر دیا جائے گا تا کہ وہ معارض دفع ہو سکے جس کا وہ ہم ہے۔

جواب بیہ بے کمٹر ع جو بعثت ہے متفاو ہے اس کا فائدہ اس کی تفصیل بیان کرنا ہے جے عقل نے اجمالاً حسن وقتح اور منفعت ومضرت کے مراجب دیے ہیں اور اس چیز کا بیان کرنا ہے جس سے عقل ابتداء قاصر ہے کیو تکہ عقل کے حکم کو مانے والے اس کا اٹکا زمین کرتے کہ بعض افعال ایسے ہیں جن میں عقل کچھ تم نہیں کرتی ۔ مثلاً وظا نف ،عبادات ، تعیین حدود و مقادیر ، اور نافع اور معزا فعال کی تعلیم ، اور نبی شارع اس طبیب حاذق کی طرح ہے جو دوائیں اور اُن کے طبائع وخواص جانت ہے،

⁽۱) دفتر اول کمتوب:۲۶۲

⁽r) دفتر اول کمتوب: ۲۵۹

بیالیے امور بیں کہ اگر عام لوگوں کا تجربے کے ذریعے ان کی معرفت حاصل کرناممکن ہے تو دہ ایک طویل زمانے میں ممکن ہے جس میں اس کے فوائدے دہ محروم رہیں گے اور اس کے كال تك ينيخ سے پہلے دو ہلاكوں ميں يوس كے، كيونكداس دت ميں بسااوقات الى دوائیں استعمال کریں گے جومہلک ہوں اورانہیں اس کاعلم نہ ہو چٹانچہ ہلاک ہوجا کیں گے۔ مزید برآ ں ان امور میں مشغول ہونائنس کو مشقت میں ڈالنے کا بضروری صنعتوں کے تقطل کا اور مصالح معاش سے بوتو جی کا سبب ہوگا۔ جب وہ اس کوطبیب سے اخذ کریں گے تو ان کا بوجھ ہلکا ہوگا اور اس نے نغی حاصل کریں گے اور ان مفرقوں سے محفوظ ر ہیں گے۔ پس جس طرح امور مذکورہ کی معرفت کے امکان کی بناپر طبیب سے بے نیازی کادعوی نبیس کیا جاسکاای طرح تکالیف اورافعال کے احوال کی معرفت کے امکان کی بنابر نہیں کہا جاسکا کہ اس بیس عقل کے تامل کی وجہ سے مبعوث کیے جانے والے سے بے نیازی ہے، یکس طرح کہا جاسکتا ہے جبکہ ٹی وہ چیز جانتے ہیں کہ اس کاعلم اللہ سجاندوتعالی بی کی جانب سے ہوتا ہے، بخلاف طبیب کے، کی محض فکر و تجربے کے ذریعے ان تمام امور کی طرف پنچنامکن ہے جو کہ وہ جانتا ہے۔ پس جب طبیب سے استغناء نہیں ہوسکتا تو ہی سے تو بدرجہ اول مستغنی نبیں ہوسکیا۔(١)

فلسفه يوناني كي غلط بني:

درج بالامجددى افكارے فاہر ہوتا ہے كہ انبياء كى تغليمات كے علاوہ مرضيات الہيكو پانے كاكوئى دومرا راستہ ہيں۔ فلاسفر نے اپنے علوم كے زور پر جب الہيات كے موضوع پر بحث كى تو منہ كى كھائى كتوبات الم مربانى ميں ' ديونانى عقليات' سے متاثرہ ان افراد پر كر ئى تقديد كى گئى ہے۔ آپ نے ان لوگوں پر حيرت كا ظہاركيا ہے جوان فلاسفر كو كھاء

(۱) اثبات النوة ص: ١٣٠٣ ٢٣٣

کہتے ہیں اور ان کو حکمت ہے منسوب کرتے ہیں حالانکہ وہ اکثر احکام خصوصا الہمیات میں جوان کا اعلیٰ اور دو ڈن مقصد ہے جھوٹے ہیں اور کتاب وسنت کے تخالف ہیں۔ ایسے لوگوں پر حکماء کا اطلاق کرتا جن کے نصیب ہیں سراسر جبل مرکب ہے، کس اعتبارے درست ہے۔ ہی طلاق کرتا جن کے فعیب ہیں سراسر جبل مرکب ہے، کس اعتبارے درست ہے۔ ہی طلاق کے طور پر ہوسکتا ہے جیسے نابیٹا کو بیٹا کہد دیا جائے۔ (۱) فلا سفہ ہے دہنمائی اس لیے بھی نہیں لی جاسکتی کہ ان کے علوم: طب ، نجوم اور تہذیب الا خلاق جوان کے بہترین علی معتبر علم علوم شار ہوتے ہیں ، انبیاء کی کتابوں ہے چوری کے ہوئے ہیں۔ (۲) پس بیتین معتبر علم چوری کے ہیں اور وہ خبط و بے وقوئی جو تم الی اور ذات وصفات اور افعال واجبی جل سلطانہ کے بارے ہیں انہوں نے کی ہے وہ ایمان باللہ اور ایمان بالآ خرۃ ہیں نصوص قرآئی کے خالف ہے علم منطق جوگر شخیح اور گئر سیقیم ہیں اتمیاز کرنے کا آلہ ہے جے وہ فلطی سے محفوظ کے اللہ ہے ہیں۔ ذلال کہتے ہیں نظام نے گا۔ (۳)

یا افراز بیان طاہر کرتا ہے کہ انہیاء کی تعلیمات کے مقابلہ میں آپ علائے ہوتان کے خیالات کو کیا حیثیت واہمیت دیتے تھے۔ آج بھی عقلیات کا دور ہے ہمیں علوم وفنون کی تحصیل ایک آلے کی حیثیت سے تو ضرور کرنی چاہیے مگر آئییں منزل ٹیمیں بنا تا چاہیے۔ ان کا نجات اخر دی سے کوئی تعلق ٹیمیں نجات اخر دی صرف انہیاء کی تعلیمات سے جی ممکن ہے۔

انبياءاصول مين متفق بين:

حضرت مجدد عليه الرحمة في شخ فريد كواكي خط مين ال حقيقت كى طرف توجد دلائى كالمراتبياء كى دعوت بنيادى طور براصولول مين الكي تقى اگر كهين فرق محسوس موتا بي قوفرور

⁽۱) وفتر موم کتوب:۳۲ (۲) وفتر اول کتوب:۲۲۲

⁽٣) دفترسوم كمتوب:٣٣

میں ہے۔اس اصول کا تذکرہ کرتے ہوئے آپ نے مظرین نبوت کے بعض شبہات کو بھی دور کیا ہے، مکتوب ذیل میں نقل کیا جا تا ہے۔

"انبیاء کرام ،الله تعالی کی رحمتیں ہول ان سب پر بالعوم اور ان میں ہے اضل ر بالخصوص الله تعالى كى رحمت وسلام وتحيات وبركات بول، كيونكه ان بزرگول كے طفيل ایک عالم کودائی نجات کی سعادت حاصل ہوئی ہادر بمیشد کی گرفتاری سے آزادی نعیب ہوئی ہے،اگران حفرات کا وجود شریف نہوتا تو حق بحانہ وتعالیٰ جوُفیٰ مطلق ہے دنیا جہان كواتى ذات تعالى اورصفات مقدسهى نبعت يحيينجر ندديتا اوراس كى طرف راسته ندوكها تا اور کوئی شخص اس کوند پہچانا اور (شرع شریف کے) اوامرونوائی کہ جن کے ذریعے اپنے بندول کوایئے نضل وکرم سے تحض ان کے نفع کے لئے مکلف بنایا ہے ان کے بجالانے کی تکلیف نددیتا اور الله تعالی کے پندیدہ اور اس کے ناپندیدہ امور سے جدانہ ہوتے..... پس اس نعت عظلی کاشکر کس زبان سے ادا ہو شکتا ہے اور کس کو پیرطاقت ہے کہ اس کے شکر _ عبده برآ بوسكَ ٱلْحَمُد لِلَّهِ الَّذِي ٱنْعَمَ عَلَيْنَا وَهَدَانَا إِلَى ٱلْوَسُكُامِ وَجَعَلْنَا مِنُ مُّصَدِّقِي الْأَنْبِيَآءِ عَلَيْهِمُ الصَّلُوةُ وَالسَّلَامُ (الله تعالَى كَاحِد بِحِسْ فِي مِهِ انعام كيااور بم كواسلام كى طرف بدايت كى اورانبياء يبم الصلوة والسلام كى تقديق كرف والول مسسے بنایا)

اور پیرزرگواران (انبیاء پیم العلوٰ ۃ والسلام) دین کے اصول (سب) میں متفق بیں اور حق تعالیٰ وتقدس کی ذات وصفات، حشر ونش، رسولوں کے بھیجے ، فرشتوں کے نازل ہونے، وقی کے وارد ہونے، جنت کی نعتوں اور دوزخ کا عذاب دائی وابدی ہونے کے بارے میں ان سب کی بات ایک ہی ہے اور ان کا اختلاف صرف ان بعض احکام میں ہے جودین کے فروع سے تعلق رکھتے ہیں (کیونکہ) حق سجانہ و تعالیٰ نے ہر زبانے میں ہر

اولوالعزم یغیر پراس زماندوالوں کے مناسب بعض احکام کے ساتھ وی بھیجی ہے اور مخصوص احکام کے ساتھ مکلف فرمایا ہے۔احکام شرعیہ بیس شخ و تبدیلی کا ہوناحق تعالیٰ کی حکتوں اور مصلحتوں کی بنا پر ہے اور الیا بھی بہت دفعہ وائے کہ ایک بی صاحب شریعت پیغیر پر مختلف و توں میں ایک دوسرے کے برخلاف احکام شخ و تبدیل کے طور پر دار دہوئے ہیں۔

وتوں میں ایک دوسرے لے برطاف ادع من وبدین سے مور پروارد اوسے بیں اور ان بزرگوں (انبیاء کرام علیم الصلاۃ والسلام) کے متفقہ فرمودات میں سے چند یہ ہیں: ۔۔۔۔ جن تعالی ہجانہ کے علاوہ کسی کی عبادت نہ کرنا ۔۔۔۔ جن سجانہ وتعالی کے ساتھ کسی کو ٹیارب نہ بنانا ۔۔۔۔۔ بین نفی عبادت غیرتی) انبیاء کرام علیم الصلاۃ والسلام کے ساتھ بی مخصوص ہے ان (انبیاء علیم الصلاۃ والسلام) کے تعین کے علاوہ اور لوگ اس دولت سے مشرف نہیں ہوئے اور انبیاء کرام علیم الصلاۃ والسلام کے سوائی کے بیاں۔۔

اور دوسری بات جوان بزرگول (انبیاء علیم السلوٰ ق والسلام) کے ساتھ مخصوص ہے وہ یہ ہے کہ دہ سب اپنے آپ کو دیگر لوگوں کی طرح بشر (انسان) جانتے ہیں اور عبادت کے لائق اللہ تعالیٰ عی کو جانتے ہیں اورلوگوں کواس کی طرف وعوت و یتے ہیں اور

ایک اور بات جس پرانمیاء کرام علیم الصلوٰ قوالسلام تنفق ہیں اور ان مکروں کو
اس دولت ہے کچھ نصیب نہیں ، بیہ ہے کہ قرشتے جومطلق (بالکل) معصوم ہیں اور کی قشم کا
تعلق وآلودگی نہیں رکھتے یہ حضرات ان کے نازل ہونے کے قائل ہیں اور ان (فرشتوں)
کو (اللہ تعالیٰ کی) وقی کے ایمن اور کلام اللی کے پہنچانے والے جائے ہیں تی تعالیٰ ہی کی طرف
جو پچھ کہتے ہیں جی تعالیٰ ہی کمطرف ہے کہتے ہیں اور جو پچھ پہنچاتے ہیں تی تعالیٰ ہی کی طرف
ہے پہنچاتے ہیں، لیکن مشکروں کے سردار جو الوہیت کے ملی ہیں جو پچھ کہتے ہیں اپنی
طرف سے کہتے ہیں اور اپنے المد (معبود) ہونے کے مگان کے باعث ای کو درست جائے
ہیں، پس انصاف ہے کام لینا ضروری ہے، جو تحق نہایت بے مقل کی وجہ سے اپنے آپ کو
خدا کے اور عبادت کامشخی جائے اور فاسد مگان سے نا شاکت افعال اس سے سرز دہوں اس
خدا کے اور عبادت کامشخی جائے اور فاسد مگان کے باغت ان اس سے سرز دہوں اس

⁽۱) وفتر اول مكتوب: ۱۳

ایک اوراہم کلتد کی طرف اشار دوفتر سوم کتوب ۲۲۰ میں اس طرح کیا ہے:

د معقول ہے کہ کسی پنیبر سے کوئی ایسا کام سرز دُنیس ہوا جس کا انجام اس کی
شریعت میں یا دوسرے انبیاء کی شریعت میں حرمت تک پہنچا ہواور آخر کار حرام ہو گیا ہو
اگر چہرہ کام اس وقت مباح ہی کیوں نہ ہو شائل شراب جو پہلے مباح تقی اور آخر میں حرام ہو
گئی کیکن کی توفیر نے اس کو کھی ٹیس بیا''

آپ نے وفتر دوم کے مکتوب:۵۵ میں انبیاء کے احکامات میں فرق کو مجتمدین کے اجتہاد میں فرق کی مثال سے واضح کیا ہے اور اس کی وجہ سیتر کر یک کہ ''ہروقت اور ہر گروہ کے اندازے کے لحاظ سے جدا جدا احکام ہوتے ہیں''۔

ای طرح دفتر اول کے کمتوب ۱۹۸ ش اس بات کو یکی واضح کردیا که تمام انبیاء کی وعوت خالق کی طرف ہے۔
وعوت خالق کی طرف ہے جبکہ دیگر (اہل ہنود کے معبود) کی وعوت اپنی ذات کی طرف ہے۔
حضرت امام ربانی نے انبیاء کے اصولوں میں شفق ہوئے کا جوذ کر فرمایا پید مضرین ہوئے کہ آراء کی انتہا کی خوبصورت جامع شرح ہے۔ مفسرین نے لیٹ کی ہے کہ لمنسا میں نگے میں شفق ہوئے کا تذکرہ کیا۔ ای طرح میں خیاء کے انتہا کہ انتہا کہ انتہا کہ نواق اِلع الله میں انبیاء اِنحواق اِلع الله میں اس مکت اور دین کھم واجد (۲) کی انتریک میں ایک تاریک کی اس میں کا ترکیم کی اس میں کی اس میں کا تکریم کی اس میں کا تشریع میں کی اس میں کی انتہا کے ایس جم عسقلانی اس مدیث کی شرح میں کی تھے ہیں :

إنَّ أصلَ دِينهم واحِدٌ وَّ هُوَ التَّوحِيدُ وَإِنَّ اخْتَلَفَ فُرُوعُ الشُّواثِعِ(٣)

 ⁽۱) المائدة: ۲۸ الما حقرائي معالم المتو يل جلوا من ۲۳۰ مفاقع الغيب جلواا من ۱۳.
 (۲) صحح بخارى كتاب الانبياء رقم الحديث ۳۳۳۳ رضح مسلم كتاب الفضائل

رقم الحديث ۳۳۲۵ (۳) فتح الماري جلد لا يمن ۲۸۹

علامه ميني لكصة بن:

آئ أصُولُ الدِّينِ وَأَصُولُ الطَّاعَاتِ وَاحِدٌ وَالْكَيفِيّاتُ وَالْكَيقِياتُ

فِي الطَّاعَةِ مُخْتَلِفَةٌ. (1)

انبيائ كرام عليم الصلوة والسلام كى بزركى وفضيلت:

انبیاء کرام سے بڑھ کرعظمت وفضیلت کا تصور نبیں کیا جاسکا کیوں کہ متکلمین کے مطابق کا نتات میں عظمت وفضیلت کا بلندترین مقام انبیاء کرام علیجم الصلا ۃ والسلام کوئی حاصل ہے۔ اس حقیقت کیرای پرعار فاند اسلوب میں بحث کے بعد بطور نتیج حضرت امام ربانی لکھتے ہیں:''اس امت''جو خیرالام ہے'' کے کاملین کا انبتائی عوری انبیاء علیم الصلوت والتسلیمات کے قدموں کے یتیج تک ہی ہوتا ہے، حضرت صدیق آ کررضی اللہ تعالی عند باوجود یکمانبیاء علیم الصلوات والتسلیمات کے بعد بوری نوع انسانیت کی سب سے بزرگ اور افضل ترین شخصیت ہیں، لیکن ان کا انبتائی عورج بھی کی ٹی کے قدم کے یتیج تک ہی اور افضل ترین شخصیت ہیں، لیکن ان کا انبتائی عورج بھی کی ٹی کے قدم کے یتیج تک ہی اور افضل ترین شخصیت ہیں، لیکن ان کا انبتائی عورج بھی کی ٹی کے قدم کے یتیج تک ہی ہوتا ہے۔ جو تمام انبیاء کے درجات سے کمتر درجہ ہے۔''(۲)

عصمت إنبياء:

حق جل وعلا کا اولیاء گناہوں کے ارتکاب سے تحفوظ ہیں اگر چدان سے گناہ کا صادر ہوناممکن ہے بخلاف انبیاء علیہم الصلوت والتسلیمات کے جو گناہوں سے معصوم ہیں ان حضرات سے گناہ کے صادر ہونے کا امکان بھی سلب کرلیا گیاہے۔ (۳)

⁽۱) عمرة القارى جلد ١١ من ٢٣١

⁽۲) مبدارومعادص: ۱۳ منها:۱۴ حرید دفتر سوم کمتوب:۱۳۳۰ مروفتر و وم کمتوب ۱۲۴۰

⁽٣) وفتر دوم مكتوب:١٩٨

هندوستان میں انبیاء کی بعثت:

انسانیت کی رشد و ہدایت کے لیے ہر قوم میں اللہ تعالی نے انہاء کرام علیم اللہ تعالی نے انہاء کرام علیم اللہ قال معدوث فرمائے۔ قرآن کریم کی عظف آیات اس پر ولالت کرتی ہیں:
وَلَکُلِ قَوْمِ هَادِ، وَإِنْ مِّنُ أُمُّةٍ إِلَا تَعَلَافِيهَا مَذِيرٌ (فَاطَر ٢٣٠) اور وَلِکُلِ اَمُةٍ
وَلَکُلِ قَوْمِ هَادِ، وَإِنْ مِّنُ أُمُّةٍ إِلَا تَعَلافِيهَا مَذِيرٌ (فَاطَر ٢٣٠) اور وَلِکُلِ اَمُةٍ
وَمُسُولٌ (بِنُس ٢٥٠) جیسی آیات اس معمون پرولالت کرتی ہیں۔ قرآن کریم سے بیمی معلوم ہوتا ہے کہ بہت سے رسولوں کا ذکر قرآن نے نہیں کیا (النساء ٢٣٠) ان اشارات سے ہم کہ علتے ہیں کہ ہندوستان میں بھی انبیاء تشریف لائے۔ عبدالکریم شہرستانی فرادی (م:٢٠١١ء) نے بھی ہندوستان کے اندیار کی بندوستان کے کارکاد جود باری پراتفاق تقل کیا ہے۔ (۱)

حضرت مجد دالف ٹانی رحمة الله عليہ نے بھی ہندوستان میں انبیاء کی بعثت پر گفتگو کی ہے۔ گر آپ کے اسلوب اور تحقیق میں زیادہ جامعیت ہے۔ متوب ملا حظر فرمائیں:

ا نبیاء کرام علیم الصلوات والتسلیمات کے انوار شرک کے اند عیروں میں مشعلوں کی طرح ردثن ہیں اگر (بیفقیر)ان شہروں کو متعین کرنا جاہتو کرسکنا ہےاورد کھتا ہے کہ کوئی پیغیر الیا ہے جس پرکوئی بھی ایمان ٹیس لایا اوراس کی دعوت کوتیو انہیں کیا اورکوئی پیغیر الیا ہے جس پر صرف ایک آ دفی ائیان لایا ہے اور کسی پینیبر کے تالع صرف دو خض ہوئے ہیں اور بعض پر صرف تین آ دی ایمان لائے ہیں۔ تین آ دیوں سے زیادہ نظر نہیں آتے جو مندوستان میں کی ایک پیغمبر پرائمان لائے ہوں تا کہ جار آ دمی ایک پیغمبر کی امت ہوتے اور ہند کے سردار ان کفارنے واجب تعالیٰ کے وجود اور اس سجانہ کی صفات ہے اس تعالیٰ کی تنزیبات و تقدیبات کی نسبت جو کچھ کھا ہے وہ سب قدیلِ نبوت کے انوار ے لیا ہے کیونکہ گذشتہ امتوں میں ہر زمانے میں ایک ندایک پیفیر ضرور گذراہے جس نے واجب تعالیٰ کے وجود اور اِس جل شانہ کی صفات ثبوتیہ اور اس سجانہ و تعالیٰ کی تنزیهات و تقدیمات کی نسبت خروی ہے۔اگران بزرگ پینمبروں کا وجود مبارک نہ ہوتا تو ان بدبختوں (کا فروں) کی ننگڑی اورا ندھی عقل جو کفرومعاصی کی ظلمتوں ہے آلوده ہے اس دولت کی طرف کب ہدایت یاتی ان برنصیبوں کی ناقص عقلیں اپنی ذات کی حد تک اپنی الو ہیت کا حکم کرتی ہیں اور اپنے علاوہ کی کومعبو دنییں مانتیں جیسا کہ فرعون معرف كها صَاعَلِه من ألكُم مِنُ إللهِ غَيْوِيُ (١) (من نبيل جاناً كدمير علاوه بهي تمهاراكوكي معبودم) ادريم كله: لَـنِنِ اتَّـخَـدُتَ إلهَّا غَيْرِي لَاجُعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِيْنَ (٢) اگرتومير علاوه كى اوركومبود بنائے گا تو تِجْ قيد يش ۋال دول گا) اور چونکدان کوانمیا علیم الصلوات والتسلیمات کی تعلیمات ہے معلوم ہو گیا تھا کہ کا نئات کا بنانے والا داجب الوجو د تعالی د نقتری ہے تو ان برنصیبوں میں ہے بعض نے اس دموے کی برائی پراطلاع پاکر تقلید اور پوشیدگی کے طور پر صافع حقیقت کا اثبات کیا اور ایخ القصص: ۲۸ الشراء:٢٩ (r)

اندرجاری وساری (طول) سمجهااوراس دیله الدوای اپنی پستش کی دعوت دی بخه الکی الله عبد الله الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله الله عبد الله عبد

اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ ان مجوث پیغیروں کی دعوت عام نہیں تھی بلکہ بعض کی دعوت عام نہیں تھی بلکہ بعض کی دعوت و کی ایک قوم کے ساتھ مخصوص تھی اور بعض کی دعوت کی ایک گا دَں یا شہر کے لئے تھی۔اور بہت ممکن ہے کہ حضرت جن سجانہ دوتعالیٰ نے اس قوم یا قریبہ میں کی ایک محفوث کی اور بہت ممکن ہے کہ حضرت جن سجانہ دوتان قوم یا قریبہ کو کو اس کو اس دولت ہے مشر نے فر یا یہ دواوراس قخص نے اس قوم یا قریبہ حل محافظ نہ کی معرفت کی دعوت دی ہوا در غیر اللہ کی عبادت ہے مشت کیا ہوا وراس قوم یا قریب نے انتہا کو بھی گئی گئی ہوتو جن جل وعلی کی دوئے آکران کو ہلاک کردیا ہوا می طرح کے حدت کے بعد دوسرا پیغیر کی میں قوم یا قریبہ معرف ہوا ہوا در اس پیغیر نے بھی ان کے ساتھ ایسا ہی معالمہ کیا ہو۔ حسیا پہلے بیغیر نے کیا تھا اور اس قوم نے اس پیغیر کے ساتھ بھی وہ دی چھے کیا ہو جسیا پہلے حسیا پہلے بیغیر نے کیا تو جسیا پہلے وہ سے اس تھی کی وہ کی کھی کیا ہو جسیا پہلے وہ اس تھی کی وہ کی گئی تھی اور اس کے ساتھ کیا ہو جسیا پہلے وہ سے اس تھی کی وہ کیا ہو جسیا پہلے وہ سے ساتھ کیا تھی اور اس کی میں اس کے ساتھ کیا تھی اس وہ جسیا پہلے وہ سے اس تھی کی وہ کیا ہو جسیا پہلے وہ سے اس تھی کی وہ کیا ہو جسیا پہلے وہ سے اس کی میں اس کے ساتھ کیا تھی اس کے ساتھ کیا ہو جسیا پہلے وہ سے اس کی میں اس کے ساتھ کیا تھی اس کی کے کہ کیا ہو جسیا پہلے وہ اس کے ساتھ کیا تھی ہے کھی کیا ہو جسیا پہلے وہ اس کے ساتھ کیا تھی کی اس کی کھی کیا ہو جسیا پہلے وہ کیا ہو جسیا پہلے کے ساتھ کیا تھی کیا دورائی طرح ہو تار ہا جب سے اللہ تھی کی وہ تی کھی کیا ہو جسیا پہلے وہ کی اس کی کی کھی کیا ہو جسیا پہلے وہ کی کھی کیا ہو جسیا پہلے کی دورائی کی کھی کیا ہو جسیا کی کھی کیا ہو جسیا کہا کہ کیا ہو جسیا کی کھی کیا ہو کی کھی کیا ہو کہ کی کھی کیا ہو کی کے کھی کیا ہو کہ کی کھی کی کھی کیا ہو کہ کی کھی کی کھی کیا ہو کی کھی کیا ہو کہ کی کھی کی کھی کی کھی کی کھی کیا ہو کھی کی کھی کی ک

مرز مین ہند میں مجی قریوں اور شہروں کی بربادی و ہلاکت کے آثار بہت پائے جاتے ہیں۔ یہ قوم اگرچہ ہلاک ہوگئ کیلی وہ ' کلمہ دوت ' ان کے ہمعصروں کے درمیان باقی روگیاؤ جَعَلَهَا کَلِمَهُ بَاقِیَةُ فِی عَقِیهِ لَعَلَّهُمْ یَوُجِعُونَ (۱)اوراس کلمہ (توحید) کو اس لیے (ان کے) پیچے باتی رکھا کہ شایدہ وارحق کی طرف رجوع کر آئیں)

⁽۱) ا*لزفر*ف:

مبعوث شدہ پیغبروں کی نبوت کی خبر ہمیں اس وقت ملتی جبکہ بکثر ت لوگ ان کے پیرد ہوتے ،قوت وشوکت پیدا کرتے (لیکن جب)ایک آ دمی (پیفیمر) آیا اور چند روز د موت کا کام کر کے چلا گیا کسی شخص نے اس کی بات کو قبول نہیں کیا، پھر دومرا آیا اس نے بھی و بی کام کیااوراس کاایک شخص پیرو جوگیاای طرح دوسرا آیااوراس کے دویا تین بیرو بن گئے تو پھران کی خبر کس طرح اشاعت پذیز ہوتی۔ چونکہ تمام کفار نے ان (پیٹیبروں) کا اٹکار کیا اور این باپ دادا کے دین مے خالفوں کی تر دید کرتے رہے تو پھرنقل کون کرتا اور کس نے قل کی چاتی دوسرا جواب پیدہے کہ رسالت، نوت اور پیغیبری کے الفاظ ان پیغیبروں اور ہمارے پیغیبر عليه وعلى آله وعلى جميح الانبياء الصلوات والعسليمات كي اتحاد دعوت كيسب عربي اور فاري زبان میں آئے ہیں، ہندی لفت میں بیالفاظ نہیں ہیں تا کہ ہند کے مبعوث شدہ انبیاء کو نبی رسول ما تیغیر کہتے اور ان ناموں سے ان کوموشوم کرتےاور اس طرح اس سوال کے جواب مين بطريق معارضه (بطريق الزام) بم كتبتين كداكر مند من يغير مبعوث نين ہوئے اور ان کی زبان میں ان کو دعوت حق نبیں دی گئی تو یقینی طور بر ان کا حکم شاہتی جبل والوں کی طرح ہوگا کہ مرکثی اورالو ہیت کے دیوے کے یاد جود دوزخ میں شدچا کیں اوران کو دائى عذاب ند موراس بات كوندة عقل سليم عى تشليم كرتى بداورند كشف صحيح اس كى تائيد كرتا ب كونكه بم ان بيس نيعض مركثول كودوز خ كيوسط بيس د كيصة بين - (1)

بم كهرسكة بين كه حضرت مجدد عليه الرحمة كي تحقيقات صرف تاريخي نوعيت كي نبين

محقی بھی ہیں۔ بہر صورت اس کمتوب سے درج ذیل نکات بآسانی اخذ کئے جا سکتے ہیں: ...

(i) ہندوستان میں انبیاء مبعوث ہوئے مگر ان پر ایمان لانے والے افراد کی تعداد

تین سے زائد ہیں۔

⁽۱) دفتر اول مكتوب:۲۵۲

(ii) ان انبیاء کی دعوت کی قوم یا کسی گاؤں رشروالوں کے لیے خصوص تھی۔

(iii) جب لوگوں نے دعوت انبیاء کا اٹکار کیا تو ان برعذاب آیا اور اس عذاب کے آئا درکارت یائے جاتے ہیں۔

اس موضوع پر نقشبندی مجد دی سلسلہ کے ایک دوسرے بزرگ حضرت مظہر جان جاناں کا ایک کمتوب بھی بہت معلومات افزاہے (آپ کے اس کمتوب کی شرح مولانا سید اخلاق حسین نے کی ہے۔ جواصل کمتوب کے ساتھ شاہ ابوالخیر اکاڈی دیلی ہے شائع ہواہے)(ا)

مكتوبات من تذكار انبياء يهم الصلوة والسلام:

کتوبات کے تیوں دفاتر میں حضرت شخص مرہندی رحمۃ اللہ علیہ نے انہیائے کرام علیم الصلوٰ ۃ والسلام کا تذکرہ کیا ہے۔ عموماً اس تذکرہ میں صوفیا نہ رنگ جھلکتا ہے۔ بعض مطارف کے بارے میں تو آپ نے فرمایا: ''معارفے اذمن طاہر میگردد کہ از غرابت آن نزد کیے ست کہ ابنا چنس ہم ازمی نفرت پیدا کنند دمحر مان نیز درمقام تیز آپندو مجرم گردانند مرادر حصول آن معارف چہ اختیار ست(۲)

اس لیے ان عبارات کے قتل کی بجائے چندا جوال ومعارف کاذ کر کرنا مناسب ہے۔ سیدنا آدم علیہ السلام (۳) سیدنا توح علیہ السلام (۳)

⁽¹⁾ حضرت مثلم عليه الرحمة كي تحقيق سآپ كے خليفه شاہ غلام على دبلوى نے اختلاف كيا ہے۔

⁽۲) دفتر سوم کمتوب:۸۸

⁽٣) ونتر اول مكتوب ٢٦٥،٢٥٥،٢١، ١٥٠ روفتر دوم كمتوب ٩٢،٧،٢٥٨،٢٨،٧ روفتر سوم كمتوب•١٠

⁽۷) د نتر اول بکتوب۱۹۵،۱۹۵،۱۹۳،۲۵۱ ونتر سوم کمتوب۱۲۲

اور حفرت سليمان عليه السلام (١)

کامختلف حوالول سے ذکر کیا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کامقام خلت، حضرت موکیٰ علیہ السلام کی محبوبیت (۲) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول بھی مکتوبات میں متعدد بار مذکور ہوا۔

حضرت یعقوب اور پوسف علیه السلام کے حوالہ سے دلچسپ بات ذکر کی کہ ایک رسول اپنے بیٹے کی عجب میں اس قدر گرفتار کیوں؟ شخ عبد الحق محدث دہلوی کے بیٹے شخ فور الحق رحمت اللہ علیہ (۳) نے اس حوالہ سے ایک سوال پوچھا تھا۔ قاضی ثناء اللہ پائی پق رحمت اللہ علیہ نے اپنی تغییر میں اس کونقل کیا (زیر آیت: ۸۲ سورہ پوسف) صاحب تغییر منیاء القرآن نے حضرت مجد دعلیہ الرحمت کی تحقیق پر جو تبعرہ فرمایا پہلے اسے ملاحظہ فرمالیا جائے بعد از ان کمتوب کی نقش میں گا۔ ''حضوص ذبان بعد از ان کمتوب کی نقش میں گا۔ ''حضوت شخید حملیہ الرحمت نے تصوف کی تخصوص ذبان میں اس مسئلہ پر گفتگو کی ہے جو عام لوگوں شے فہم سے بالا تر ہے جس نے عام قہم انداز جس میں اندوز ہو سیس۔

الل علم سے میری استدعاہے کہ وہ خو تغییر مظہری کا اس مقام پر مطالعہ کریں اور محظوظ ہوں آئبیں اعتراف کرنا پڑسے گا کہ فیلسوف اسلام شاعر مشرق نے جب بیفر مایا تھا تو بجافر مایا تھا۔

> دل بیتا بھی کر خدا سے طلب آکھ کا نور دل کا نور نہیں (م)

⁽۱) وفرْ روم كموّب:۸۸ (۲) وفرْ سوم كموّب ۸۸

⁽٣) مالات كى ليەملاحقى فرماي حيات فى عبدالحق ص: ٢٩٥_٢٥٧

⁽٣) فياءالقرآن جلددوم من ١٥٥٠

اب متعلقة كمتوب كالك اقتباس لماحظ فرمائين:

''دعفرت یوسف علیہ العملو ق والسلام اگر چاس دنیا بیں بیدا ہوئے کین اس دنیا کی تمام موجودات کے برخلاف ان کے وجود کی پیدائش اخروی زندگی ہے ہوئی ہے اور ان کے وجود کی پیدائش اخروی زندگی ہے ہوئی ہے اور ان کے وجود کی پیدائش اخروی زندگی ہے ہوئی ہے اور ان کی جانب ہو جو ان کونس بیاان کی اصل سے تعلق رکھتا ہے اس کی پوری ماتھ ہے اور عدم کی علت سے جہاں ہر طرح کی برائی اور تعمل پیدا ہوتا ہے ان کو اور ان کی اصل کو پاک کر دیا ہے اور وجود کے نور کی جانب غلبہ کے علاوہ جو بہشتیوں کا حصہ اور ان کی اصل کو پاک کر دیا ہے اور وجود کے نور کی جانب غلبہ کے علاوہ جو بہشتیوں کا حصہ ہوئی ہوئی سے اور وجود کے نور کی جانب غلبہ کے علاوہ جو بہشتیوں کا حصہ بی ہوئیس چھوڑا ۔ لبندا الازمی طور پر ان کے صن و جمال کی گرفتاری بہشت اور بہت و جمال کی گرفتاری بہشت اور بہت ہوئی ہوئیس کے دور اس کے صن و جمال کی گرفتاری کھی ہوئیس کی اس میں گئی ہوئیس کی اور تو کی اس کے دور کر کا ملین کا حصہ بن گئی ''۔ (۱)

حیات خفرعلیدالسلام کے حوالہ ہے بھی علماء وصوفیہ بیں محرکۃ الآ راء بحثیں کی گئ جیں۔ حضرت امام ربانی رحمۃ الشعلیہ نے اس حوالہ ہے بھی اپنا کشف نقل کیا ہے۔ اس بارے بیں بھی حضرت پیر مجد کرم شاہ الاز ہری رحمۃ الشعلیہ نے لکھا کہ اس مسئلہ پر میری تشویش حضرت

مجدد کی محقق ہے بی دور مولی (۲) اس کے بعد سیافتہاں بحوال تفسیر مظبری فقل کیا ہے:

'' حضرت مجدد الف ٹانی نے دیکھا کہ حضرت خضران کے پاس کھڑے ہیں آپ نے ان سے ان کی حقیقت حال دریافت کی تو آپ نے فر مایا کہ میں اور الیاس زندوں نے بیس کین اللہ نے ہماری روحوں کوالیی قوت بخشی ہے جس ہے ہم مجسم ہوجاتے ہیں اور زندوں کے سے کام کرتے ہیں' (۳)

⁽۱) دفتر سوم کمتوب:۱۰۰

⁽r) ضياءالقرآن جلد ٣٨٠ ص: ٣٨

⁽٣) د نتراول کمتوب:۴۸۲

ال سے بیودہم نہ ہو کہ حضرت امام ڈبانی رحمۃ الشعلیہ حضرت سید نافلیل علیہ السلام کی بازگی اور پیروی کی افضیلت کے قائل ہیں بلکہ آپ کیستے ہیں ' حضرت فیل علیہ السلام کی بزرگی اور پیروی کے حکم کو ''إِ تَبِسعے'' سے اللہ تعالی نے اپنے صبیب علیہ الصلوٰ ق اوالسلام سے فر مایا ہے معلوم کرنا چاہیہ مصلوٰ تا ہو گئے کہ متبوع کو تابیہ کے متبوع کی نافسی میں آئی ہے وہ قرب کے تمام فضائل ومراتب پر غالب ہے اور سب سے والسلام کے حصہ شن آئی ہے وہ قرب کے تمام فضائل ومراتب پر غالب ہے اور سب سے پیش قدم اور برتر ہے قرب کے ہزار مراتب مجو بیت کی ایک نبست کے برابر نہیں ہو سے ''()

دیا جاتا ہے اور اس سے افضیلت میں فرق نہیں آتا جسے نی کریم عظی کے لئے فرمایا وَشَاوِدُهُمْ فِي الْمُمُورَ ٢)

⁽۱) وفتر روم کمتوب:۱۲۲ (۲) وفتر سوم کمتوب:۱۲۲

⁽ حزید ملاحظے فر مائمیں دفتر اول ، مکتوب:۳۱۱، خلت ظیل کے امرار آپ نے دفتر سوم مکتوب ۸۸شی بیان کئے ہیں)

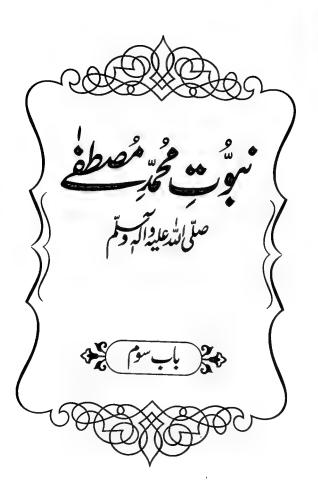
خلاصة مباحث:

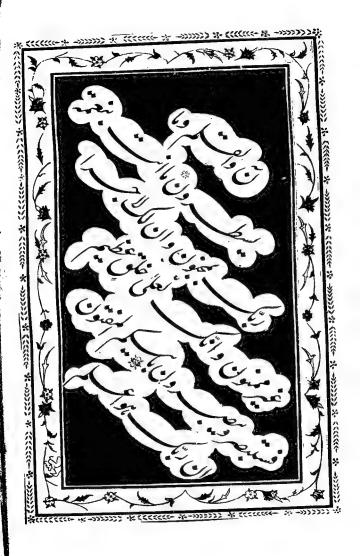
درج بالا مباحث سے بیہ بات واضح ہوتی ہے کہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ انسانی عقل کومرضیات البی میں ' مجت یالغہ' تسلیم نہیں کرتے۔ بیا نبیاء ہی ہیں جوانسانی عقل کے رہنما ثابت ہوتے ہیں اور مرضیات البی کاعلم سوائے انبیاء کرام کے کہیں سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ نفوس قد سیدرحت ہیں اور اس رحمت کا نزول دنیا کے ہر خطے میں ہوا ورنہ عذا ب

حضرت امام ربانی علیہ الرحمة نے مختف انبیائے کرام کے مقام و مرتبہ کے حوالہ سے عارفانہ لکات بیان کئے ہیں جن کو مابعد کے مفسرین نے آیات قرآنیے کا توریخ کو توجہ کے وقوضے کے لیے بطور حوالہ تقل کیا۔ ان کمالات و مقامات کو بھینا ہر کس و ناکس کے بس کاروگ نہیں جن کے سینے علم اور تزکیہ کی دولت سے مالا مال ہیں ان مقامات کے فہم کی توفیق ہیں ہیں بیان توفیق ہیں اپنی می بیان کیا کہ انبیاء کرام زمان و مکان کے بعد کے باوجود بنیا دی طور پر ایک بی بینیام لے کر کم کیا کہ انبیاء کرام زمان و مکان کے بعد کے باوجود بنیا دی طور پر ایک بی بینیام لے کر گراس حقیقت کرگ کو بھی بار ہابیان کیا کہ فضیلت کا ذکر بھی کیا گراس حقیقت کرگ کو بھی بار ہابیان کیا کہ فضیلت کلی کا مصب و مرتبہ آئے خضرت سے کہ کا کے طاکمی اللہ کیا۔ اس لیے مناسب ہے کہ اگلے باب میں رسول اللہ سے کے افکار تا کی خوت کے حوالہ سے شخ مر بہندی کے افکار تا کی کے جا کیں۔









Marfat.com

انبیائے کرام علیم اصلا قوالسلام کی تاریخ میں بقلک الوَّسُلُ فَصَلْنَا بَعُصَهُمُ عَلَی بَعُصِ (۱) کِتِحَتِ فَصَیْب و مرتبہ کا آخری مقام، بعداز خدایز دگ تو کی کامصداق بی اخرار ماں ملی الله علیہ و آلہ وسلم کی وات اقد س ہے۔ حضرت امام ربانی رحمۃ الله علیہ کو تاریخ مالی واتباع کے توبات کامطالعہ کیا جائے توبی محورت میں ضرور کرتے ہیں۔ کہیں صلاق وسلام کھیا تو کی جگداطاعت واتباع نبوی علیہ الصلاق قالسلام کے قد کرے ملتے ہیں۔ کہیں صلاق وسلام کھیا تو کی جگداطاعت واتباع نبوی علیہ الصلاق قالسلام کے قد کرے ملتے ہیں۔ کی جگہ جہت وحشی رسول کی ہا تی تی تو دور کی جگہ مقامات وعظمت نبوی کے ہمہ جہت پیلووں پر تحریل جاتی ہے۔ عاد فائدا تھا تا میں کا پیند کرہ کے بیار مول کی ہا تھی اس کی جگہ جہت ہیں کہی ہو جات ہیں مندرج ہیں۔ عظمیت نبوی کا پیند کرہ کیوں ہے؟ شی فرید کے خطر کے جاب میں لکتے ہیں: '' نمیدا ند کہ این مقصر بے کا پیند کرہ کیوں ہے؟ شی فرید کے خطر کے جاب میں لکتے ہیں: '' نمیدا نکہ کہ این مقصر بے کرہ کرہ کرہ کرہ کی اور دونصا کی جد بر کواد ایشاں کر خیر العرب است بنوید علیہ وکی آلہ من الصلوات آنجیاؤی التی استایہ والیہ مقولہ خود ہی اور دونصا کی جد بر کواد ایشاں راوسیلہ نجات اخروی خود میاز در آن کی مقولہ خود ہی ما تور دونو ہی اور خود ہو آئی سیالہ مقولہ خود ہی ان میں مقالہ مقولہ خود ہی ان میں مقالہ مقولہ خود ہی میں میں کہتے ہیں۔ اس میں کہتے ہیں۔ اس میں کہتے ہیں میں میں کہتے ہیں۔ اس میں کہتے ہیں میں کہتے ہیں۔ ان میں کہتے ہیں کہتے ہیں۔ ان میں کہتے ہیں کہتے ہیں۔ کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں۔ کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں۔ کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں کہتے ہیں۔ کہتے ہیں کہتے ہی کہتے ہیں کی کہتے ہیں کہت

مَا إِنْ مَّدَحُتُ مُحمداً عُلَيْكُ بِمِقَالَتِي لَكِنُ مَّدَحُتُ مَقَالَتِي بِمحمدٍ عُلَيْكُ (٢)

سیحے میں نہیں آتا کہ یہ بے سروسامان فقیراس (شیخ فرید کے خط) کے جواب میں کیا لکھے سوائے اس کے کرآپ کے جواب میں ' کیا لکھے سوائے اس کے کرآپ کے جدیز رگوار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم'' جو فیرالعرب ہیں'' کے فضائل ما تورہ سے چند جملے م بی عبارت میں تحریر کرے۔اور اس سعادت نامہ کوا پی آخرت کی نجات کا دسلہ بنائے۔ (۳)

⁽١) البقرة:٢٥٣

⁽۲) دفتر اول محوّب:۳۳

رسالت محریعلیٰ صاحبھاالصلوٰ ۃ والسلام کے حوالے سے درج ذیل امور حضرت

المام ربانی کی تحریرول سے تلاش کئے جاسکتے ہیں:

(۱) آنخضرت صلى الله عليه وآلبه وسلم كي نبوت كاثبوت

(٢) تجليات نبوت محرصلى الله عليه وآله وللم (حيات طيبه كے مختلف ببهلو)

(٣) خصائص وكمالات نبوت محمرى صلى الشعليه وآله وملم

(٣) ني كريم صلى الشعلية وآلية وسلم عن جاري تعلق كي بنيادي

(١) آنخضرت صلى الشعليه وآله وللم كي نبوت كا ثبوت:

بنیادی طور پر حضرت امام ربانی رحمة الله علیه نبوت محمدی کو بدیمی مانته میں لیمی میں بہنوت الی حقیقت کرئی ہے کہ اس کے لیے کوئی دلیل پیش کرنے کی ضرورت نہیں ۔ آپ کے الفاظ میں ' وجود باری تعالی ونقلاس و تجنیع وحدت او سجات بلکہ نبوت محمد رسول الله نیز سلی الله علیہ واللہ اور سلم بلکہ جسمیع صاحاء به من عندالله بدیهی اند بر نقلا برسلامتی مدر کہ از الله علیہ والم اس معنویت ہے تکرود لیل نیستد(۱) جس طرح وجود باری تعالی آفات ردید وامراض معنویت ہی تکرود لیل نیستد(۱) جس طرح وجود باری تعالی کے بدیجی ہونے کے باوجود ہم اس پر مختلف دلائل ذکر کرتے میں اس طرح باوجود یک نبوت محمد کی بدیجی ہونے کے باوجود ہم اس پر مختلف دلائل ذکر کرتے میں اس طرح باوجود یک نبوت محمد کی بدیجی ہونے کے اوجود ہم اس پر مختلف دلائل ذکر کرتے میں اس طرح ایا وجود کا مناسبہ نبوت محمد کی بدیجی ہونے کے اور انبات اللہ قامل تفصیلاً فدکور میں ۔ ان دلائل کا خلاصہ جہلیا ہے دلائل کا خلاصہ درج ذیل نکات ہیں :

(۱) آپ کادعو کی نبوت توازے ثابت ہے۔

(ب) آپے مجزات کاظہور ہوااور قرآن مجزؤ عظمی ہے۔

(۱) وفتر اول، مکتوب:۲۸

(r) ص:۳۱_۱۲

(ج) اعلان نبوت تیل اور بعد کی حیات مبارکه

(د) غلبددين

ان نكات كى تفصيلات حضرت امام ربانى كالفاظ عن ملاحظ فرمائين: "والعلماء أوردوافي اثبات نبوته صلى الله تعالى عليه وآلبه وسلم وجوها الأول وهوالعمدة عندجمهود العلماء أنه صلى الله تعالىٰ عليه وآله وسلم ادعى النبوة وظهر المعجزة على يده اما الأولى فمتواترة تواترا الحقه بالعيان والمشاهدة فلامجال للانكار وأما الثانية فمعجزته القرآن وغيره أما إن القرآن معجز فلأنه تحدي به ولم يعارض فكان معجزاً أما إنه تحدي به فقد تواتر بحيث لم يبق فيه شبهة وآيات التحدي في القرآن كثيرة كقوله تعالى: "فليأتو ابحديث مثله" (١) وقوله عزوجيل:" فاتوا بعشرسور مثله مفتريات"(٢) وقوله سبحانه فأتوا بسورة من مثله وأما انه لم يعارض فلأنه لما تحدي به و دعا إلى الإتيان بسورة من مثله مصاقع البلغاء والفصحاء من عرب العرباء مع كثرتهم من حصى البطحاء وأحرص الناس على إشاعته ليبطل دعواه واشتهارهم بغاية العصبية والحمية الجاهلية و تهالكهم على المباهات والمبارات عجز واعن الإتيان

القور:٣٣ (٢) هود:١٣

O

بأقيصر سورة من مثله حتى اثروا المقارعة بالسيوف على المعارضة بالحروف فلوقدروا على المعارضة لعارضوا ولوعارضوا لتواترالينا لتوافر الدواعي علي نقله كقتل الخطيب على المنبر والعلم بجميع ذلك قطعي كسائر العادات وأماإن ماتحدي به ولم يعارض يكون معجزافلما مرمن بيان حقيقة المعجزة وشرائطها وفيه نظر أماأو لافيان يقال لعل التحدي لم يبلغ من هوقادر عملى المعارضة أولعله تركها كلمته مواضعة عملى الممدعي ومواطاة معه في إعلاء كلمة فينال من دولته حيظاو افراو أماثانيا فلعلهم استها نوابه أولا وظنوا أن دعوتيه مسمالايتم وخافوه اخرًالشدة شوكته وكثرة اتباعمه أوشغلهم ما يحتا جون إليه في تقويم معيشتهم عن المعارضة وأما ثالثا فلعله عورض ولم يظهر لمانع أوظهر ثم أخفساه اصبحسابه واتباعه عند استيلاتهم وطمسوا الماره حتسي انمحسي بسالكلية و الجواب الإجمالي مامر أولامن أن التجويزات العقلية لاتنافي العلم العادي كمافي المحسوسات والتفصيلي اماعن الاول وهوقوله لعل التحدي لم يبلغ من هوقادر على المعارضة فبان يقال إن مدعى النبوة لما اتى بأمريصدق دعواه وتحدى به وعبجزوا عن معارضته

علم بالضرورة العادية أنه صادق في دعواه والقدح فيه سفسطة ظاهرة واماعن الثاني وهو قوله لعلهم استهانوابه اولا وخافوا اخرافلانه يعلم بالضرورة العادية والوجدانية المبادرة إلى معارضة من يدعى الانفراد بسامر جليل فيسه التفوق على أهل زمانه واستتباعهم والحكم عليهم وأنفسهم ومالهم ويعلم بالضرورة أيضاعدم الإعراض عنها في مثل هذا الأمر بحيث لايتوجه نحوالإتيان بالمعارضه أصلأو حينشة فدلالته من جهة الصرفة واضحة فإن النفوس إذاكانت مجبولة على ذالك كان صرفها منها أموا خارقا للعادة دالا على صدق المدعى وإن كان ماأتي به مقدورا لغيره واماعن الثالث وهو قوله لعله عورض ولم يظهر لمانع، فكما علم بالعادة وجوب المعارضة على تقدير القدرة علم بالعادة أيضاو جوب إظهارها اذبه . يتم المقصود، واحتمال المانع للبعض في بعض الاوقات والاماكن لايوجب احتماله في جميع الاوقات والاماكن ببل هبذا معلوم الانتفاء بالضرورة العادية فلووقعت معارضة لاستحال عادة إخفاءها، لا من اصحاب المدعى عشد استيلائهم ولامن غيرهم فاندفعت الاحتمالات كلها وثبتت الدلالة القطعية. (١)

(١) اثات النوة من ١١٠ ١١٠

علاء نے آپ کی نبوت کی جود جوہ بیان کی بین ان بین کہی وجد دعویٰ نبوت ہے جو ایسا متواتر ہے کہ اس تو اتر کے ساتھ مشاہدہ و معائد بھی لاحق ہے اس لیے اس کے الکار کی مخبائش نہیں رہتی دوسری چیز مجزہ کا ظہور ہے سودہ قرآن عکیم و دیگر امور بین اور قرآن عکیم اس طرح مجزہ ہے کہ آپ نے اس کے مقابلہ کی دعوت دی اور کو فرخص معارضہ نہ کرسکا تو یہ مجز (عاجز کردینے والا) قرار پایا اور مقابلہ کی دعوت تو اتر سے خابت ہے اس میں شہر کی مخبائش تک نہیں ۔ چنا نچہ خود قرآن عکیم میں متعدد مقابات براس کا ذکر ہے:

فَلْنَاتُواْ بِحَدِيْثِ مِنْلِهِ(1) (تواس بِين ايك بات تول آئي) فاتوا بِعَشْوَ مُورٍ مِنْلِهِ مُفْتَرَيَاتِ (٣) (توتم الى بنائى بوئى دل ورتم ل آ و) فَاتُوا بِسُورَةِ مِنْ مَنْله (٣) (تواس مِين الك مورت تول آ و)

اور جب آپ نے مقابلہ اور اس کی شمل لانے کی دعوت دی تو عرب العرباء کے فصحاء و بلغاء بلخا کے پقتروں سے زائد ہونے کے باوجود اور آپ کے دعویٰ کے ابطال کی امتحانی نیادہ خواہش رکھنے، عابت درجہ تعصب و تمیت جاہلیت میں مشہور ہونے اور فخر و مباحات میں مردھڑکی بازی لگا دینے کے عادی ہونے کے باوجود قرآن تعلیم کی سب سے چھوٹی سورت کی مثل لانے سے بھی عابز رہے تی کہ انہوں نے علی مقابلہ کی بجائے

(۱) القور:۳۳ (۲) حود:۳۳ (۳) المترة:۳۳ (۳)

تلواروں سے مقابلہ کو ترجی دی اگر وہ معارضہ پر قادر ہوتے تو ضرور کرتے اور اگر وہ معارضہ کرتے تو اس واقعہ کو نقل معارضہ کرتے تو اس واقعہ کو نقل معارضہ کرتے تو اس واقعہ کو نقل معتواتر کے ساتھ بھی جاتا جیسے منبر پر خطیب کا قتل ہونا اور ویگر امور عادیہ کی طرح دعوٰ ک نبوت، ظہور بجرہ ، قرآنی تحدی اور کھار کا عاجز آنا وغیرہ ان سب کا علم تطعی ہے۔ اور کسی کا معارضہ و مقابلہ نہ کرسکنا قرآن کے مجرہ و نے کی دلیل ہے جیسا کہ مجرہ اور اس کی شرائط کے بیان میں گذر چکا ہے۔ یہاں وال پیدا ہو سکتا ہے کہ:

- (۱) ممکن ہے کہ جو شخص معارضہ پر قادر تھا اس تک دعویٰ مقابلہ نہ بہنچا ہویا اس نے برگ کی خیرخوای اور اس کی حکومت میں شریک ہونے کی خاطر اعلا وکلمہ میں اس کی موافقت کی ہو؟
- (۲) ممکن ہے کہ انہوں نے ابتداءٔ اس دعویٰ کومعمولی جانا ہواور انتہاءٔ اس کی شمان و شوکت اور کشر تقبعین سے خوفز دہ ہو گئے ہوں یا دہ اپنے امور معیشت میں اس قدر منہ مک ہوگے ہول کہ انہیں معارضے کی فرصت نہ کی ہو؟
- (۳) خانفین نے معارضہ کیا ہولیکن کسی مانع کی دجہ سے ظاہر نہ ہوایا ظاہر ہوا ہولیکن مدی مدی اوراس کے تعلیم بیانے کے بعدا سے چسپادیا ہواوراس کے آثار کو اس طرح منادیا ہوکہ وہ بالکل جی معدوم ہوگیا ہو؟

ان کا اجمالی جواب تو دہی ہے جو سابقہ کلام میں گذر چکا کہ تجویز ات عقلیہ علم عادی کے منافی نہیں اور تفصیلی جوابات یہ بیں:

بېېلا اعتراض: په کهمعارضه پرقادر فخص تک دعویٰ نه پنجاءو۔

اس كا جواب: يه به مى نبوت جب اپنے صدق وعوىٰ پركونی امر ظا مركرے اور لوگوں كو

مقابله کی دعوت بھی دے اور لوگ معارضہ سے عاجز ربیں تو ضرورت عادیہ سے معلوم ہو جاتا ہے کہ دہ اپنے دعویٰ میں صادق ہے اور اس پراعتر اغنی محض طاہری سفیطہ ہے۔ دوسر ااعتر اض: '' بیر کہ پہلے معمولی جانا اور انتہاء میں خوفز دہ ہوگئے ہوں''

اس کا جواب نیہ ہے کہ یہ بات ضرورت عادید وجدانیہ ہمعلوم ہے کہ ایسے محض کا فوراً مقابلہ کیا جاتا ہے جو کی بلند کام میں منفر دہونے کا دعوی کرے اس میں اہل زمانہ پر فوقیت بھی ہوائیں اپنا تیج بنانا ہواور ان کی جانوں اور مالوں میں تھم چلانا ہواور یہ بات بھی بدا ہت عقل سے معلوم ہے کہ ایسے معالمہ سے اعراض ٹیمیں کیا جاسکا کہ اس کا مقابلہ کرنے کے محقل سے معلوم ہے کہ ایسے معالمہ سے اعراض ٹیمیں کیا جاسکا کہ اس کے پھیرے کے لحاظ سے کے کوئی توجہ بی نہ کرے اور اس وقت ایک چیز کوائی کے اصل سے پھیرے کے لحاظ سے آپ کی دلالت واضح ہوگئی کیونکہ نفوس کی جبلت میں داخل کام کو پھیرنا خارق عادت معالمہ ہواور مدی کے صدق پردال ہے۔ اگر چہوہ جو پچھوا یا ہو غیر کے لیے مقد ور ہو۔

تيسرااعتراض بيركه معارضه كيانو هومكر ظاهرنه موامو

اس کا جواب: یہ ہے کہ جس طرح بیعاد تا معلوم ہے کہ بر نقد برقد رت معارضہ واجب ہے ای طرح یہ بات بھی عاد تا معلوم ہے کہ اس کا اظہار بھی واجب ہے اور کسی وقت بعض مقامات پر کسی مانع کا اختال تمام مقامات واوقات میں مانع کے احتال کا موجب نہیں ہوتا۔ بلکہ ضرورت عادیہ کے ساتھ اس کا انتخاء معلوم ہے کہی اگر معارضہ ہوا ہوتو اس کا مختی رہنا محمل مے لی اگر معارضہ ہوا ہوتو اس کا مختی رہنا محمل ما احتالات رفع محمل عادی ہے نہ بوتت غلب مدی کے اصحاب سے اور نہ ہی غیر سے البذا تمام احتالات رفع ہوگئے اور ہما دارات قطعیہ عاب ہوگیا۔

اس مقام پرآپ نے دیگر مجوات کے دوالہ سے بیلکھا: ''قر آن حکیم کے علاوہ دوسرے مجزات مثلاً شق قمر، جمادات کا کلام کرنا اور

آپ کی طرف چل کرآنا، بے زبان چوپاؤل کا بزبان فصیح گفتگو کرنا بختفر سے کھانے سے
ایک جماعت کو سیر کر ویٹا، انگلیوں سے پانی کے چشے جاری کرنا غیب کی خبریں دینا وغیرہ
بے شار امور ہیں جن کا احاطہ ناممکن ہے ہیں یہ مجزات اگر چہ متواتر نہیں مگر ان میں قدر
مشترک خبوت مجمودہ خرومتواتر ہے جیسا کہ شجاعت علی رضی اللہ عنہ اور جود حاتم متواتر ہے
اور ہمیں اثبات نبوت کے لیے ای قدر کا فی ہے۔"

المرباني في وورى وجدى تفسيلات الطرح بيان كى مين: الوجمه الشانى فى وجوه إثبات نبوته صلى الله عليه وآله وسلم وقيد ارتبضاه البجاحظ من المعتزلة والغزالي مناكما يفهم من كلامه المذكور سابقا الاستدلال باحواله قبل النبوة وحال الدعوة و بعدتما مهاو اخلاقه العظيمة وإحكامه الحكيمة وإقدامه حيث يحجم إلابطال و ذالك انه عليه الصلوة والسلام لم يكذب قبط لافي مهمات الدين ولا في مهمات الدنيا ولوكذب مرة لاجتهد اعداؤه في تشهيره ولم يقدم على فعل قبيم لا قبل النبوة ولا بعد هاوكان في غاية الفصاحة كماقال أوتيت جوامع الكلم مع كونه أمياو قدتحمل في تبليغ الرسالة انواع المشقات حتى قال ما اوذي نبي مثل ما أوذيت وصبسر عليها بلافتورفسي عزيمته ولمااستولى على الاعداء وبلغ الوتبة الوفيعة في نفاذأمره في الاموال والانفس لم يتغير عما كان عليه

بـل بـقـى مـن أول عـمـره إلى آخره على طريقة واحدة مرضية وكان في غاية الشفقة على أمته حتى خوطب بقول فلاتذهب نفسك عليهم حسرات وقوله فلعلك باخع نفشك على اثارهم وفي غاية السخاوة حتنى عوتب بقوله ولاتبسطهاكل البسط وكان عديم الالتفات إلى زخارف الدنيا حتى أن قريشاعر ضواعليه المال والزوجة والرياسة حتى يترك دعواه فلم يلتفت اليه وكان مع الفقراء والمساكين في غاية التواضع ومع الاغنياء وارباب الثروة في غاية الترفع وانه عليه الصلوة والسلام لم يفرقط من اعدائه وان عظم الخوف مثل يوم احدويوم الاحزاب وذالك يدل على قوة قلبه وشهامة جنسانيه ولولا ثقته بعصمة الله تعالى اياه كماوعده بقوله والله يعصمك من الناس لامتنع ذالك عادة ولم يتلون حاله عليه السلام وقد تلونت به الاحوال فمن تبعها وامشالها عملم ان كل واحدمنها وان لم يدل على النبوة لان امتياز شخيص بسمزيد فضله عن سائر الاشخاص لايدل على كونــه نبيــا لكن مـجموعهـا لايحصل الاللانبياء عليهم السلام قطعا فاجتماع هذه الامورفي ذاتمه عليه الصاوة والسلام من اعظم الدلائل على كونه نبياً. الوجمه الثالث من تلك الوجوه وقداختاره الامام الرازى انه عليه الصائوة والسلام ادعى..... بين قوم

لاكتباب لهم ولاحكمة فيهم بسل كاتوا معرضين عن المحق معتكفين اماعلي عبادة الاوثان كمشركي العرب وامسا عملسي ديسن التشبيسه وصسنعة الشزويس و تسرويج الاكاذيب المفتريات كاليهود واما على غبادة الالهين ونكاح المحارم كالمجوس واماعلى القول بالاب والابن والتشليث كالنصاري..... أني بعثت من عندالله تعالىٰ بالكتاب المنيرو الحكمة الباهرة لاتمم مكارم الاخلاق وأكبِّل الناص في قوتهم العلمية بالعقائد الحقة والعملية ببالاعمال الصالحة وانور العالم بالإيعان والعمل الصالح ففعل ذلك وأظهر دينه على الأديان كلها كماوعده الله سبحانه فاضمحلت تلك الأديان الزائفة وزالت المقالة الغاسدة وأشرقت شمس التوحييد واقمار التنزيه في اقطان إلأفاق ولا معنى للنبوة الإذالك فإن النبي هو الذي يكمل النفوس البشرية ويعمالج الامراض القلبية التيهي غالبة على اكثر النفوس فلابدلهم من طبيب يعالجهم ولماكان تاثير دعوة محمدصلي الله تعالىٰ عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم في علاج القلوب المريضة وإزالة ظلمماتها أكمل وأتم وجب القطع بكونه نبيا هوافضل الانبياء والرسل ، قال الإمام في المطالب العالية وهذا برهان ظاهر من برهان اللم فانا بحثنا عن حقيقة النبوة

وبيّنا ان تلك الماهية لم تحصل لا حدكما حصلت له عليه الصلوة والسلام فيكون أفضل معاعداه وأما إثباتها يالمعجزة فمن بوهان الأنّ وهذاالوجه قريب من طريق المحكماء في إثبات النبوة اذحاصله أن الناس في معاشهم ومعادهم يحتاجون الى مؤيد من عندالله يضع لهم قانونا يسعد هم في الدارين. (1)

حضوراقد من صلی الله علیه و آله و سلم کی نبوت کے اثبات کا دومراطریقہ جے جاحظ معتز کی اورامام غزالی رحمۃ الله علیہ نے پہند فرمایا اورامام غزالی کے فدکورہ سابق کلام سے سمجھا جاتا ہے بعنی نبوت سے قبل ، وقوت کے وقت اتمام دفوت کے وقت کے احوال آئ پ کے اخلاق عظیمہ اور ابطال باطل کے لیے پر حکمت احکام واقد امات مصاسمد لال کیا جائے بینی و نیا و دین کی کی مہم میں بھی بھی جموث نہ بولٹا اگر بالفرض ایک دفعہ بھی جموث بولا ہوتا تو خالفین ضروراس کی تشہیر کرتے اعلان نبوت سے قبل اور بعد کوئی فتیج کام نہ کرنا اور آپ کا میں براہ شیح ہونا جیسا کہ آیکا اینا ارشاد ہے:

' فوزیت بو امع المکلم (محیم المکلم الدیکی می ایک است دید کی بین ایک ارسالت کی خاطر طرح طرح کی تیل ایک ایک ایک ایک کی خاطر طرح طرح کی تکالف برداشت کرناختی که آپ فربات بین جس قدر مجموا فیت ندی تواور افتی شهونا اور گئی اس پر آپ کا مبر کرنا اور کو میت بین فرده مجرفزور افتی شهونا اور پر اعداء بر غلب پاکر، جانوں اور مالوں بین تقرف کے اعتبارے بلند ترین مقام برجلوه افروز مونے کے بعد بھی ای سابقہ حالت بربدستور باتی رہنا بلکہ ابتداء سے کے کرائم ایک ایک می محبوب ومرضی طریقہ برباتی رہنا، پی امت براس قدرشفقت کم آپ کوخطاب ہوتا ہے:

⁽١) البات النبوة ص: ٢٩- ٥٢

⁽٢) محيح بخارى شن بعث بجوامع الكلم كالفاظش كتاب الجهاد رقم الديد ٢٩٧٤

فَلاَ تَلُهَدُ نَفُسُكَ عَلَيْهِمُ حَسَرَاتٍ (١) (کہیں آپ کی جان ہی ان پر حسرتوں میں نہ چلی جائے) اورفر ما ياجا تا ہے: فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفُسَكَ عَلَى آثَارِهِمُ (٢) (تو کیا آ ہے اپنی جان رکھیل جائیں گے ان کے پیچھے۔) اورجود وعطااس قدر كهفرمايا: وَلَا تَبْسُطُهَا كُلَّ الْبَسُطِ (٣) (اورنه پورے کھول دیجیوا پنے ہاتھ) اورآپ کا دنیا کے مال داسباب اور اس کی تر د تازگی کی طرف بھی بھی التفات نہ فرماناحتی کے قریش کی طرف ہے ترک دعویٰ نبوت کی صورت میں مال ومتاع بیوی اور ر پاست کی چیش مش کو محکرا دیزا، فقراء ومساکین کے ساتھ تواضع سے ملنا اورار باب ثروت و اغنیاءے عایت ترفع سے لمنا، جان لیواخطرات منڈلا رہے ہوں تو بھی راہ فرارا نعتیار نہ کرنا جبیا کہ غزوہ احدادر غزوہ حنین میں ہوا اور بیآ پ کے قلب وارادہ کی قوت کی جین دليل ب_اگرآپ وارشاد خداوندي: وَاللهُ يُعُصِمُكَ مِنَ النَّاسِ (٣) اورالله آپ کولوگول (کے شر) مے محفوظ فر مائے گا۔

کے مطابق عصمت خداد ندی پر وژق نه ہوتو عاد نااییا ہونا محال تھااور آپ کا حال تبدیل نہ موناجب كرآب كسبب احوال تبديل موجات-

> سورة الكيف: Y سورة الفاطر: ٨ (r) **(**1) YZ:32 Ld1 نی اسرائیل:۲۹ (^{pr}) (m)

جس شخص نے اس طرح کے امور کا تین کیا ہے وہ جانتا ہے کہ ایک واقعہ اور دصف اگر چہ نبوت پردلیل نہیں ہے کیونکہ ایک شخص کا تمام لوگوں سے کی فضل میں ممتاز ہونا نبی ہونے کی دلیل نہیں لیکن ان تمام امور کو مجموعاً قطعی طور پر انجیاء کرام علیم السلام میں بی پایا جاسکتا ہے۔

لبذا آپ کی ذات مقدسہ یل ان امور کا اجماع آپ کے نی ہونے پر بہت بڑی دلیل ہے۔

اثبات نبوت کا تیمراطریقہ: اسے امام رازی نے اختیار کیا ہے وہ فرماتے ہیں:
حضورا کرم صلی اللہ علیہ وآلہ و کلم نے ایک ایک قوم میں دعویٰ نبوت کیا جن میں کتاب و
حکمت نبیں تھی بلکہ وہ حق ہے روگر وان تھے۔ وہ یا تو یتوں کی عبادت پر معتلف تھے مثلاً
مشرکین عرب، یا دین تثبیہ صنعت تلبیس و تزیج یداور افتراءات واکاذیب کی تروی کر قائم
سے مثلاً یہودی یا وہ دوخدا مانے تھے اور محازم کے ساتھ نکاح روار کھتے تھے جیسا کہ مجوس۔
یا اب این اور شلیث کے قائل تھے جیسا کہ نصاری۔

آپ نے دعوی نبوت کیا کہ جھے اللہ تعالیٰ کی طرف ہے روثن کتاب اور کالل حکست کے ساتھ بھیجا گیا ہے تا کہ بھی نظام اخلاق کھمل کر دوں اور لوگوں کی قوت علمیہ کو عقائد حقہ ہے اور قوت عملیہ کو اعمال صالحہ کے ساتھ کھمل کر دوں اور ایمان وعمل صالح کے ذریعے سارا جہال منور کر دوں پھر آپ نے ایما کر دکھایا اور وعد و ریانی کے مطابق آپ کا دین تمام دینوں پر غالب آگیا اور تمام باطل دین صفحل (ناپید) ہوگئے اور فاسد مقالات زائل ہوگئے آفاق عالم میں قوحید کے سوری تنزیم ہے کے ایم تھیئے اور دینے لگے اور نبوت کا دائوت کا بھی مطلب ومنہوم ہے کیونکہ نبی نفوں بشریب کی حیال اور امراض قلبیہ جواکثر تحلوق پر غالب بھی مطلب ومنہوم ہے کیونکہ نبی نفوں بشریبی اور معالیٰ کی ضرورت ہوتی ہے اور جب رہتی ہیں ، کا علاج کرتا ہے البذا ان کو طبیب اور معالیٰ کی ضرورت ہوتی ہے اور جب

حضرے محرصطفی صلی الله علیہ وآلہ وسلم کی بیاد ولوں اور ولوں کی تاریکیوں کے زوال بیس دوست ہم مصطفیٰ صلی الله علیہ وآلہ وسلم کی بیاد ولوں اور ولوں کی تاریکیوں کے زوال بیس دوست ام واکس الله نبیاء والرسل مطبر سے سلی الله تعالیہ وظام ہم امام دازی مطالب عالیہ (۱) بیس فرماتے ہیں:
میر بہان طاہر برہان کی (۲) ہے ہم نے حقیقت نبوت کے متعلق گفتگو کی اور یہ بیان کہ یہ کیفیت جس طرح آپ کو حاصل بھی کی اور کو حاصل نبیس البندا آپ صلی الله علیہ وآلہ وسلم انبیاء ورسل سے اضل ہیں اور مجودہ کے ساتھ آپ کی نبوت کا اثبات برہان اِ تمی (۳) ہے اور اثبات نبوت بی بیس مورت طریقہ محماء کے ترب ہے کیونکہ اس کا حاصل بیس ہے کہ اور اثبات نبوت بیس جوان کے لیے ایسا ضابطہ اور اثبات مقرد رفر مائے جوانہیں دنیا وآثرت ہیں مسعود کردے۔

حفرت امام ربانی رحمة الله علیه نبوت محمدی کوثابت کرنے کے لیے بیمی فرماتے بیں کہ ہم اپنی زندگی میں علقت چیزوں کے لیے المل فن کے تجربات پراعتاد کرتے ہیں اس معالمہ میں اپیا کیوں نہیں کرتے۔

وولكمة بن:

تم نے آپنے تجربہ پر اکتفائیس کیا بلکدامحاب تجربہ کی با تیں س کر تقلید کی ہے تو اس طرح اقوال اولیا وہمی س لوجنہوں نے تجربہ کیا ہے اور تمام شرعی امور میں حق کا مشاہدہ کیا ہے۔ان کے طریقے پرچلو کے تو تنہیں بھی بعض امور کا مشاہدہ ہوگا، غیوب کا انکشاف ہوگا اور ایسے امور وخواص کا اظہار ہوگا کہ عشل ان کے ادراک سے قاصر ہے

⁽۱) المطالب العالية جله ٨، ص ٢٠٠٠م مقاتيح الغيب جزء ١١٥٠ص ١١٥٠

جس عمى مداوسط في الواقع عمر كي ليعلق بن بي زيد مُستعفن الاخلاط، وكل
 متعفن الاخلاط محموم فزيدٌ محمومٌ

⁽٣) جمل مين حدّ اوسط في الواقع تم ك لي علّت ند بنه بلك به اوقات بالعكس (يعني معلول) وجيد زيدٌ محمومٌ و كلُّ محموم متعفن الاخلاط، فزيدٌ متعفن الاخلاط

حضورا كرم سلى الله عليه وآله واصحابه وملم كى صداقت كابديهى علم حاصل كرنے كا يمي ذريعه بح قرآن عكيم ميں غور و تامل كروا حاديث كا بنظر غائر مطالعه كروتم پر حقيقت حال واضح مو جائے گی جيسا كدامام غز الى قدس مرونے فرمايا:

''اگر تجھے کی معین شخص کی نبوت میں شک ہوتہ یقین حاصل کرنے کے لیے اس کے احوال کی معرفت حاصل کرنا ضرور کی ہے خواہ وہ مشاہدہ سے حاصل ہویا توار و تسائ سے کیونکہ تہمیں طب اور فقہ کی معرفت سے اطباء و فقہاء کے احوال کے مشاہدہ کے ساتھ یا ان کے اقوال من کران کا علم ہو سکتا ہے۔ پس تم امام شافعی کو فقیہ اور جالینوں کو طبیب جانے سے عاجز نہیں آ و گے اور بید معرفت بالحقیقت ہوگی نہ کہ بالتعلید بلکہ تہمیں طب اور فقہ کے متعلق پچھ معلومات حاصل ہوں اور تم ان کی کتب و تصانیف کا مطالحہ کرو تو ان دونوں معلومات کا صروری علم حاصل ہوجائے گا۔ ای طرح جب تم معنی نبوت بچھ چکے حضرات کے حالات کا صروری علم حاصل ہوجائے گا۔ ای طرح جب تم معنی نبوت بچھ چکے ہوتو قر آن و حدیث کا بغوت کے اعلی ورجہ ہوتو قر آن و حدیث کا بغوت کے اعلی ورجہ پرفائز ہونا معلوم ہوجائے گا۔ (1)

(٢) تجليات نبوت محمري عليه الصلوة والسلام

حضرت امام رنانی علیہ الرحمۃ کی تحریروں میں نی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کی حیات مبار کہ سے مختلف پہلوؤں کی طرف اشارات موجود میں۔ ذیل میں ان اشارات کوایک خاص ترتیب سے جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

(()ولادت نبوي:

آب لکھتے ہیں: ''جاننا چاہیے کہ حفزت محرصلی الله علیه وآلیہ وسلم کی پیدائش

⁽١) اثبات النوة ص: ١٠٠

دوسر معتمام افرادانسانی کی پیدائش کی طرح نہیں بلکہ افراد عالم میں سے کوئی بھی فردان کی پیدائش کے ساتھ مناسبت نہیں رکھتا کیونکہ آپ سلی الشعلیدة آلبوئلم باوجود عضری پیدائش کے حق جل وعلائے فورسے پیدا ہوئے ہیں جیسا کہ آپ علیدالصلوة والسلام نے فرمایا خیلفٹ مِن نُودِ الله میری پیدائش الشاتعالی کے فورسے ہوئی'(1)

۔ اسلماریس آپ ایک غلط بھی کاروفر ماتے ہوئے، عرفانی مباحث کے بعد، لکھتے ہیں:

" واصل کلام یہ بے کہ اس جہان بی آ تخضرت سلی الشعلیہ وآلہ وسلم کی عضری پیرائش کوآپ کی ملکی پیدائش ہو آپ کی ملکی پیدائش پر عالب کیا ہوا تھا تا کر تلوقات کے ساتھ کہ جن بی بشریت زیادہ عالب ہے ان کے لیے وہ مناسبت جوافادہ واستفادہ کا سبب ہے زیادہ سے زیادہ پیدا ہو جائے ، یمی وجہ ہے کہ حضرت می سبانہ و تعالی اپنے صبیب سلی الشعلیہ و آلمہ و سلم کواپی بشریت کی طاق بڑر نے کے لیے بوئی تاکید سے حکم فر ما تا ہے قبل اِنْہ صا اَنَّا بَسُنَو مِنْلُکُمُ مُ اِلَّا ہے قبل اِنْہ صا اَنَّا بَسُنَو مِنْلُکُمُ اِللَّا بِی رَبِی کہ بی وجہ ہے کہ حضرت می سالہ کے بالد کی اور ایکن میری طرف و تی کی جاتی ہو اور لفظ منلکہ کالا ناجریت کی تاکید کے لیے ہے۔ وجود عضری سے رصلت فر مانے کے بعد اور دعوت کی نورانیت بی نظاوت پیدا ہوگیا۔ چنا نچ بعض اصحاب کرام نے فر مایا ہے کہ بم اور دعوں شہری آئی ہوئے نے ہوئی میں ایک فرانیت بی مالے واللام کے فن سے فارغ نہ ہوئے ہے کہ بم نے اپنی ولوں بی ایک فرون کیوں نہ ہو) ایمان شھو و دی با یمان غیری مبدل ولوں بی ایک فرون کیا رہاں نیوں نہ ہو) ایمان شھو و دی با یمان غیری مبدل ولوں بی ایمان شعو و دی با یمان غیری مبدل والحث و دو المیان غیری مبدل دولوں بی ایمان شعو و دی با یمان غیری مبدل ولوں بی ایمان شعو و دی با یمان غیری مبدل کھٹ و معالم از آغ فق گری گوش کوار دین بھندیں آئی،"

⁽۱) دنترسوم کمتوب: ۱۰۰

⁽٢) الكيف:١١٠

ایمان محصودی ایمان فیبی سے بدل گیا اور معاملہ آغوش سے گوش تک آپنچا اور د کھنے کی بہتجا اور کھنے کی بہتجا اور کھنے کی بجائے کا بہتجا ہور کھنے کی بجائے سننے کی فورت آگئ '(۱)

نفس مئلہ و بچھنے کے لیے یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہاس مئلہ پر دور حاضر کے معردف مفرحفرت اللہ علیہ کا ایک اقتباس نقل کرویا است میں میں میں میں میں میں اللہ میں میں میں اللہ میں اللہ

يدمسله بدانازك بجهيم عيم علم كويرز بانبس كمين اس من افي خيال آرائي کودخل دوں۔ بہتریجی ہے کہان نفوں قدسیہ کی تحقیقات ہدبینا ظرین کرنے پراکتفا کروں جن كاعلم وتقوى المل شريعت وطريقت دونول كرزد يك مسلم باورجن كاقول سارى امت كنزويك جحت بال لي بين حضرت الممرباني مجدوالف ثافي رحمة الشعليك متوب كالكيا قتبائ نقل كرر بابون - شايد جلوؤهن محركي جملك ديكي كركوئي حثم اشكبارمسرا و کے کی کے دل بے قرار کو قرار آ جائے۔ آ پ کھتے ہیں: (یہاں پیرصاحب رحمة الشعلیہ نے دفتر سوم کا کمتوب ۱۰ أنقل كيا ہے جواد رِنقل كياجا چكاہے) كمتوب كا اقتبال نقل كرنے ك بعدا ب كلصة بين "اس بس كوئي شك نبين كرحضور سلى الله عليه والدوسلم صفت بشريت ے متصف ہیں اور حضور کی بشریت کا مطلقا اٹار غلط بے لیکن و یکنابد ہے کہ حضور کو بشر کہنا درست ب یانبین؟ جمله الل اسلام کاعقیده ب کرحضور پرنور کی تعظیم و تحریم فرض مین بے اورادنی سی بادنی سے ایمان سلب ہوجاتا ہے اور اعمال ضائع ہوجاتے ہیں ارشاد الی ے وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوِقِّرُوهُ اب كيابي عِلى الراج عَلَيْ الله عَلَيْم مِي النقيص ادبو احترام ہے یا سوءاد نی بہل صورت میں بشر کہنا جائز ہوگا اور دوسری میں نا جائز۔ مہر سپر علم و عرفان حفرت بیرمبرطی شاہ نوراللہ مرفقہ ہنے اس مقیدہ کا جو مل فیٹن کیا ہے اس مے مطالعہ کے بعد کوئی اشتباہ نہیں رہتا آپ کے ارشاد کا خلاصہ پیہ ہے کہ لفظ بشر مغہو ما اور مصدا قا

⁽۱) وفتراول كمتوب:۲۰۹

مست قدرت ہے پیدافر مایا ارشاد باری تعالی ما منعک اُن لائس جُدَ لِمَا کَمَا اُن ہُ اِن اللہ تعالیٰ نے اپنی وست قدرت ہے پیدافر مایا ارشاد باری تعالیٰ ما منعک اُن لائس جُدَ لِمَا حَلَقُتُ مِسَدی (اے الجیس جُرک ویل نے اپنی اِنتھوں ہے پیدائیا اس کو تجہ کر نے ہے تجھے کس نے روکا) کیونکہ اس پیکر فاکی کواللہ تعالیٰ کے ہاتھ لگنے کی عزت نصیب ہوئی اس لیے اسے بھر کہا گیا۔ اس فاک کے پیکے کی اس سے بڑھ کرعزت افزائی کیا ہوئتی منظم بت بنی بشر جو آپ کے الفاظ میں کمال استخلاء کے لیے مظہر بنایا گیا ہے اور طاکلہ بعبہ تقص مظہر بت کمال سے محروم طهر سے بیدونوں چزیں اگر ذہن شین ہوں تو بشر تباہیں تقطیم و تحریم ہے گر کے گئے اس کا کی سوائے اہل تحقیق واہل عرفان رسائی نہیں رکھتا لہٰذا اطلاق لین فظ بشر میں خواص بلکہ اخص الخواص کا تھے جا مز اور عوام کے لیے بغیر زیادت الفظ بشر میں خواص بلکہ اخص الخواص کا تحکیم عوام سے علیحدہ ہے خواص کے لیے جا مز اور عوام کے لیے بغیر زیادت الفظ وال بر تعظیم ناجا مزے '' (فاوی مہر ہیں: ۱۰)(۱)

تفیر ضیاءالقرآن سے ان اقتباسات کے نقل کا مقصد حضرت امام ربانی رحمة الله علیہ کے دونوں مکا تیب کے اقتباسات کی تفہیم وسہیل ہے۔ تا کہ آپ کے بیان کردہ معانی ومفاتیم کو عامقہم اور سادہ ذبان میں بیان کیا جائے۔

حضرت الم مربائی رحمة الله عليه فرقتر موم ، مكتوب : • • المين بعض ذبنول مين جنم لينے والے شبهات كاجواب بھى ديا ہے كمآپ عليہ الله الى شان اور جاه وجلال كے باوجود جميشة ممكن جيں اور جرگز امكان سے باجر بين آكتے اور ندوجوب كے ساتھ ہوست ہو سكتے جيس كونك سام الوجيت كے ساتھ تحقق ہوئے كوشلزم ہے تعالىٰ الله أنْ يَكُونَ لَهُ نِلْو شَرِيكٌ

دعما ادّعته النصارى في نبيهم (٢)

⁽۱) فیامالقرآن جاری ۱۰٬۵۹۰ (۲) دفترسوم کمتوب ۱۳۲۱ سامام شرف الدین پویری (م: ۲۹۷) کے شعر کامعرعه به پوداشعراس طرح ب دع مها اقاعت به السنه صداری فیی نبیهم واحکمه به مداشنت مدحیافیه واحتکم

آپ کے جم اطبر کی اطافت سب نے زیادہ تھی ،اور پھی ہے کہ عالم شہادت میں کس شخص کا سابیا اس شخص سے زیادہ عالم میں کوئی چز کس شخص کا سابیا اس شخص سے زیادہ لطیف ہوتا ہے اور آپ سے زیادہ عالم میں کوئی چز لطیف نہیں ہے قو سابید کی گئے آئش ہی کیا۔ (1)

(ب) حضورا قدس صلى الشعليدة لروسلم كاسائے ذاتى

سیدنا احد اورسیدنا محصلی الله علیه وآله وسلم، نبی رحمت صلی الله علیه وآله وسلم کے اسات ذاتی ہیں۔ حضرت امام ربائی نے تصوف کی زبان میں ان اساء کے لطائف بیان کے ہیں۔ آپ کے بقول دونوں مبارک اساء کی ولایت علیحدہ علیحدہ ہے۔ ولایت محمد کی آپ کے بما مقام محبوبیت سے بیدا ہوئی اور ولایت احمد کی مجبوبیت صرف سے بیدا ہوئی اور ولایت احمد کی مجبوبیت صرف سے بیدا ہوئی اور ولایت احمد کی مجبوبیت صرف سے بیدا ہوئی اور ولایت احمد کی مجبوبیت مبارک احمد میں ''م'' کے بارے میں ولایت بہلی سے مقدم ہے۔ حضرت شخ مربند نے اسم مبارک احمد میں ''م'' کے بارے میں فرمایا کہ یہ کے حروف مقطعات سے فرمایا کہ یہ کو تاریخ کے بادے میں عارفات نکات بیان کرنے کے بعد یہ شعر کھا ہے: بھی قرار دیا (۳) ان اساء کے بارے میں عارفات نکات بیان کرنے کے بعد یہ شعر کھا ہے:

چونام این ست نام آورچه باشد محرم تر بود از هر چه باشد (۳)

حضرت عيى عليه السلام في بى كريم صلى الله عليه وآله وسلم كى بشارت "اسم اجد" يدى دى ال كى حكمت بيان كرت بوعة آپ نعمان بدخش كو لكهة بين "اوروه نبوت جو حضرت آدم على نينا وعليه الصلوة والسلام كي تخليق سے پہلے آل سرورعليه الصلوة والسلام كو ماسل تقى الله مرتب كى نسبت فبرد سے بوئ ما يك خُد من نبيا و آدم بين المعاء والموكين (۵) ملى الله وقت بھى نبي الله الم جكرة رم بانى اور ملى كے درميان تقى بيد بات با اعتبار حقيقت احمد بيد

⁽۱) دفتر سوم کمتوب: ۱۰۰ (۲) دفتر سوم کمتوب: ۹۲ (۳) دفتر سوم کمتوب: ۹۲

⁽۳) دنتر سوم کتوب:۹۴ (۵) بیالفاظ معروف بین گرصدیث مینین الووج والبَحِسَدِ (منن التومذی کمآب لمنا قب قم الحدیث:۳۱۰۵)

کے تھی اوراس کا تعلق عالم امر سے ہے اوراس اعتبار سے حضرت عیسی علی نینا وعلیہ الصادة والسلام جو کلمة الله بوئ بین اور عالم امر سے زیادہ مناسبت رکھتے ہیں، نے آس سرور صلی الله علیدوآ لہ وکلم کی تشریف آوری کی بیٹارت ''اسم احد'' سے دی ہے اور فر مایاو مُبَشِّسواً بِرَسُولٍ یَّاتِی مِن بَعدی السَّمُهُ أَحمَدُ (الشّف: ۲)''(۱)

(ج)معراج النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

نی کریم صلی الله علیه وآله وسلم کے مجزات عظلی میں سے معراج کا واقعہ بھی ہے۔ سورہ نی اسرائیل کی ابتداءاور سورہ جم میں اس کا ذکر ملتا ہے۔ واقعہ معراج کے سال ماہ اور تاریخ کی تعیین میں بہت سے اتوال میں لیکن اس پر اتفاق ہے کہ یہ جمرت سے قبل ہوئی۔

واقعہ معراج کے بعض مباحث میں کبار صحابہ رضی الشعنہم سے لے کرمتاخرین علاء تک بہت اختلاف ہے۔ انہی میں شب معراج و بدار الٰہی کی بحث ہے۔ حضرت عائشہ اور حضرت ابن مسعود رضی الشعنہ مارویت کا افکار کرتے ہیں۔ لیکن ابن عباس اور حسن بھری رضی الشعنہ مارویت کے قائل ہیں۔ علامہ قرطبی نے منہم شرح مسلم میں اس مسئلہ میں تو قف کرنے الشعنہ مارویت کے قائل ہیں۔ علامہ قرطبی نے منہم شرح مسلم میں اس مسئلہ میں تو قف کرنے

کور چیچ دی ہے۔ انہوں نے کہاہے کہ اس مسئلہ میں کسی جانب بھی دلیل قطعی نہیں۔ (۲) واقعہ معراج میں رویت البی اور عدم رویت کی وضاحت کرتے ،وئے حضرت

مجد دعليه الرحمة لكهية بين:

'' حضرت موئی علیہ السلام کی قوم صرف رویت لینی دیدار کی طلب ہی کے باعث ہلاک ہوگی اور موئی علیہ نبینا وعلیہ الصلو قوالسلام فے طلب رویت کے بعد لن تو انسی کا زخم کھایا اور بے ہوش ہو کر گر پڑے اور اس طلب سے تائب ہوئے اور حضرت

⁽۱) ونتراول کمتوب:۲۰۹

⁽r) فخ البارى، جلد مص: ٩-٧٠٤

عجد رسول الندسلى الندعليه وآله وللم جورب الخليين كمحبوب اورتمام اولين وآخرين موجودات من الندعليه وآله ولا المحدودات محدودات من بهتر في بوجودات من المراق المرق المحدودات من المراق المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود عليه المسلوة والملام كى دويت على علاء كا اختلاف ميداكم علاء حضور عليه المسلوة والملام كى عدم دويت كي قائل بين حضرت الم غزالي فرمات بين:

وَالْاَصَحُ آلَهُ صلَّى اللهُ عَليهِ وَآلَهِ وَمَلَّم مَادِ اَیْ رَبَّهُ شُبْحَالَهُ لَیلاً الْمِمُوَاجِ. (صحح مین برکم تخضرت ملی الشعلیه وآله وسلم فی معراح کی رات است دب کونیس دیکھا)''(ا)ایک اور کمتوب میں لکھے ہیں:

روبرو گفتگو کرنے سے بدلازم نہیں آتا کہ متکلم نظر بھی آتے اس لیے کہ ہوسکا ہے سننے والے کی نظر کر ور ہواور وہ متکلم کے نور کی چک د مک بر داشت کرنے سے قاصر ہو جیسا کہ رسول الندسلی اللہ علیہ وہ آلہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کے سوال کے جواب میں فر مایا تھا: (۲) وہ تو نور ہے میں اسے کیے دکھے سکا ہوں؟ (۳)

علاء کی آ راء کو حضرت امام ربانی نے ذکر کیا لیکن آپ رویت کے قاتلین میں سے نظر آتے ہیں۔ کیونکہ اس اعتراض کا کہ اس ونیا میں رویت مکن نہیں، جواب ویتے ہوئے اپنی میں اور کے آپ فرماتے ہیں:

"شب معراج آنخضرت صلى الله عليدة آلدوسلم كى رويت دنيا بي واقع نييس مولى

⁽۱) دفتر اول کمتوب۲۷۳

⁽٢) امام سلم مجيم مسلم جميتن ذاكر موى شاجين موسيم الدين ١٩٨٤ جلداول ص ١٧١ رقم ١٥٨

⁽r) وفتر دوم کمتوب:۵۱

بلکہ آخرت میں واقع ہوئی ہے آخضرت سلی اللہ علیدو آبو کلم اس رات پونکدوائر و مکان و زمان اور بھی مکان سے باہر لکل گئے تھاں لیے ازل وابد کو آن واصد میں معلوم کرلیا۔ بداے و نہاے کو ایک مکان سے باہر لکل گئے تھاں لیے ازل وابد کو آن واصد میں معلوم کرلیا۔ بداے و نہاے کو ایک ہیں نقط میں تھود کی طاوران الل بہشت کو جو گئی ہزار سال بعد بہشت میں و کیولیا عبد الرحمٰن بن عوف کو جو نقر اے صحابہ رضوان اللہ تعالی عبد الرحمٰن بن عوف کو جو نقر اے صحابہ رضوان اللہ تعالی عبد بہلے جی سے باخی صوسال بعد بہشت میں جائمیں گے، و کیا کہ اس مدت کے گزر نے سے پہلے جی آئے موسال بعد بہشت میں واقع ہوئی و ورویت آخرت ہواراس اجماع کے منافی نہیں ہے جو رویت کے عدم وقع عہد ہوا ہوا۔ وقع عربہ وا ہے اس کو رویت دغوی کہنا تجوز پر جمول ہے اور ظاہر پر شن ہے۔''(1) آپ کی اس معراج کی رات نمی کر میں ملی اللہ علی وار آپ کو رویت الی کا شرف بھی عطا ہوا۔ معراج کی رات نمی کر میں ملی اللہ علیہ وقا ہوا۔ معراج کی رات نمی کر میں ملی اللہ علیہ وقا ہوئی ویک علیہ اللہ مارت کی رات نمی میں معراج کی دارت میں علیہ الرحمة کھتے ہیں:

اور ہمارے تیفیرعلیہ الصلوٰۃ والسلام شب معرائ جب حضرت کلیم علی نیناوعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبرمبارک کے نزدیک ہے گذرے تو دیکھا کہ آپ قبر میں نماز اوا فرما رہے ہیں۔(۲)اورای کنظیمیں جب آپ آسان پر پنچے تو حضرت کلیم کووہاں پایا۔(۳) واقعہ معراج قلیل وقت میں وقوع پذیر ہوا۔اس کی وضاحت کرتے ہوئے آپ

رقمطراز بین:

حضرت رسالت صلى الله عليه وآله وسلم شب معراج ميل عروج كم سبح طع

(٣) دفتر دوم كمتوب:١١

⁽۱) دفتراول کمتوب:۲۸۳

⁽٢) مروت على موسى ليلة اسرى بى عند الكتب الاحمر و هو قائم يصلى فى قبره صحيح مسلم جلوم من ، ١٣٢٥ م ، ٢٣٢٥ مندايد على الموسلى جلود ٢٠٠٥ من ٢٣٢٥

کرنے اور وصول کی منزلیں قطع کرنے کے بعد جو کئی ہزار پرسوں میں طے ہونی ممکن ہیں، جب اپنے دولت خانہ میں واپس آئے تو دیکھا کہ بستر خواب ابھی گرم ہےاور کوزو میں وضو کا پانی ابھی حرکت میں ہے۔(1)

نی کریم صلی الشعلیداآله و کلمی اجاع کے طفیل ادلیائے کاملین بھی نعت معراج سے نوازے جاتے ہیں۔ اس معراج کی حقیقت ، انبیاء اور ادلیاء کی معراج میں فرق کی وضاحت کرتے ہوئے حضرت مجد در قسطراز ہیں:

· وَلِلْأَرْضِ مِنْ كَأْسِ الْكِوَامِ نَصِيْبٌ

ال باب میں آخری بات ہیں ہے کہ دنیا میں رویت کا وقوع حضور علیہ الصلوٰ ق والسلام کے ساتھ خاص ہے۔ جو اولیاء کرام آپ کے قدم کے پنچے ہیں انہیں جو حالت نصیب ہوتی ہے وہ رویت کی حالت نہیں۔ رویت اوراس حالت میں فرق اصل اور فرع اور مخص اوراس کے سامیکا فرق ہے۔ رویت اور سے حالت ایک دوسرے کا عین نہیں۔ (۲) انبیاء اور اولیاء کی معراج میں فرق بیان کرتے ہوئے آپ مزید کھتے ہیں:

⁽۱) دفتر اول کمتوب:۲۱۰

⁽۲) دفتر کمتوب ۲۱۸،۱۳۵:

لین اتی بات مجھ لنی چاہیے کہ بیرحالات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جسم اور روح کو چیش آئے تھے اور جو مشاہدات ہوئے تھے وہ بسارت اور بصیرت دونوں ہے ہوئے تھے لیکن دوسر لے لوگوں کو جو (بہرحال) طفیلی جیں ،اگر بیرحالت بطور مجیسے کے پیش آتی ہے تو وہ صرف روح تک ہی محدود رہتی ہے اور بصیرت کے ساتھ مخصوص ہواکرتی ہے۔(1)

نمازمون کی معراج ہے اس سلسلہ بیل حضرت مجدود حمۃ الله علیہ کھتے ہیں:

نمازی جونماز کی حقیقت ہے آگاہ ہے، نماز اداکر نے کے دقت گویا عالم دنیا ہے

باہر نکل جاتا ہے اور عالم آخرت میں داخل ہوجاتا ہے۔ اس دقت اس دولت سے جو عالم

آخرت مے خصوص ہے حصہ عاصل کر لیتا ہے۔ اور ظلیت کی آمیزش کے بغیراصل کا فائدہ پا
لیتا ہے کیونکہ عالم دنیا کمالات ظلی پر خصر ہے اور وہ معالمہ جوظلال سے باہر ہے وہ آخرت

سے خصوص ہے ہیں معراج اس امت کے ساتھ خصوص ہے جوا ہے تی تغیر علیہ الصلا قر والسلام

سے سب کہ شب معراج دنیا ہے آخرت میں چلے گئے اور بہشت میں بہتی کر حق تعالیٰ کی

رویت کی دولت ہے مشرف ہوئے۔ (۲)

حفرت مجدد نے فی گھانَ قَابَ قَوْسَینِ اَوُ اَدنی (۳) کے تحت بھی عارفانہ لگات ذکر کئے ۔ (۴)

(د) بجرت:

تاری اسلام کا افغالی دور ججرت دینے شروع ہوتا ہے۔ ججرت امام ربانی رحمت الله علیہ کے نزد یک مید بڑی نیکل ہے آپ کے سامنے یقینا ججرت دینہ کے دور رس اثرات

⁽۱) مبراومعادص: ۸۹ (۲) وفتراول بمتوب: ۲۲۱

⁽٣) النجم: ٩ (٣) وفتر ودم كمتوب: ١٢٢،١١١ روفتر سوم كمتوب: ١٢٢،١١١

ہیں کہ جس کی بنیاد برآپ نے اکھا "اسحاب کبف نے بیاعلی درجات صرف ایک بی سیکی کے ذریعے حاصل کئے ہیں اور وہ نیکی میتھی کہ دشمنان دین کے غلبہ کے وقت نور ایمان و یقین کے ساتھ حق تعالی کے دشنول کے مقام سے بجرت کر گئے تھے۔(١)

ہجرت، مفرت مجدد کی فکر میں دوطرح کی ہے۔

جمرت فلا برى: (اس سے مرادا كيك دارالكفر كوچھوڈ كردارالامن بي آتا)_(٢)

ہجرت باطنی: مخلوق میں رہ کر مخلوق ہے کنارہ کٹی اختیار کرنا۔اس تقتیم ہے فلاہر ہوتا ہے کہ ججرت باطنی کاعمل مسلسل ہاور یہ ججرت ظاہری کے بعد بھی جاری رہتی ہے اور اگر طاہری ہجرت نہ بھی میسر آئے تو بید (باطنی) ہر لھے ہو عتی ہے۔

ايك كمتوب (جوش فريد كولكها كيا) كالفاظ يدجين:

اكر جرت فاجرى ميسرند شود جرت بالمني دا بكمال مرى ميايد داشت باايثان بایثان می باید بود" (۳)

آپ نے ال مقام پر صدیث عبادة فی الهرج كه بحوة الى " بحی نقل فرمانی ہے

(ه) ديگروا تعات کي طرف اشاره: مکتوبات ادرآپ کے دیگر رسائل میں سیرت النبی کے حوالہ سے مختلف مقامات و

واقعات كا اجمالي تذكره ملتا مي جس ش بدر، (م) احد، الزاب (۵) واقعه بيعت رضوان (٧) لديند منوره ادر مكه مكرمه (٤) كاذكر ملتاب- ني كريم سے نبعت و تعلق ر كھنے والے اصحاب، الل بیت، اور از دان مطبرات کی عظمت و شوکت کے قذ کرے بہت سے مکا تیب میں ہیں۔

دفتر اول كمتوب:١٥٠٣٣ **(i)**

بیالفاظ حفرت مجدد کے نبیس اصطلاح حفرت مجدد کی ہے۔ (r)

دفتر اول کمتوب:۲۲ (r) دفتر دوم كمتوب ٩٩ (m)

دمالهمليلص:١٥ (a) وفتر سوم مكتوب:۲۴۴ (H)

دفتر اول کمتوب:۳۱۲ (4)

(٣) خصائص وكمالات نبوت محمدى عليه العلوة والسلام:

نی کریم سلی الشعلید و آبر و سلم کے کمالات اور خصائص کا تذکرہ امت کوئی قوت و

تو انائی فراہم کرتا ہے۔ کیونکہ آپ کے فضائل من کر امتیو ں بیں اپنی نبست کی عظمت کا

احساس و شعور پیدا ہوتا ہے اس لیے صحابہ آپ کے فضائل سننے اور سنانے کا اہتمام کر حے

ہمارے اسلاف نے کتابوں کی صورت بیں آپ کے کمالات وعظمت کو محفوظ کیا۔ آپ ک

عظمتوں کا سب سے بڑا کو اور آن کر یم ہے اور احادیث آپ کے خصائص کا مظہم ہیں علاء

وصوفیہ نے انہی ما خذکی روشی بیس آپ کے کمالات تحریر کئے ۔ حضرت امام ربانی نے بھی

اسلاف کے اس اسلوب کو اپنی تحریروں بیں اپنایا۔ آپ نے آیات واحادیث سے عظمت

نبوی کے عقلف بہلو بیان کئے اس حوالہ ہے آپ نے آپی معلو مات اور کشف کی بنیاد پر

بعض ناور لگا ہے بھی بیان کئے آپ کا نقط نظر تو ہے کہ اس دنیا بیں قرآ پ کی حقیقی عظمت

بعض ناور لگا ہے بھی بیان کئے ۔ آپ کا نقط نظر تو ہے کہ اس دنیا بیں تو آپ کی حقیقی عظمت

فرام گشت کہ امام ہی نہیں کیونکہ تن اور باطل ملا ہوا ہے'' روز قیامت بزرگی ایشان معلوم

شوام گشت کہ امام ہی نہیں کیونکہ تن اور باطل ملا ہوا ہے'' روز قیامت بزرگی ایشان معلوم

شوام گشت کہ امام ہی نہیں اس کی مصاحب شفاعت ایشان و آوم و من دونہ بھر تحت لوا وایشان

لوند علیہ وکئے جن الانمیا و والرسلین میں الصلوات افسلماؤ میں المتسلیمات اسکمان'(1)

یعنی قیامت کے دن آپ کی بزرگی معلوم ہو جائے گی جبکہ آپ پیفیمروں کے
ام ہوں گے اور تمام انجیاء ومرسلین
آپ کے جونڈے کے نیچ ہوں گے (۲) اپنے بیٹے خواجہ محد رحمۃ اللہ کوایک کمتوب میں
مقام نبوت کی رفعت وعقمت سے اس طرح آگاہ کررہے ہیں۔

· · حضرت بينمبر ماعليه وكل آله الصلوة والسلام حضرت ابراتيم عليه السلام ولبأ بوّت

⁽۱) وفتر دوم كمتوب: ۷ (۲) سفن الترندي)

يادميكر دندوسائز انبياء دابأ خوت على المتعهم الصلوات التسليمات واگر سائز انبيارا بديئؤت یاد می فرمود ندهم گنجائش داشت (۱)آپ کے فضائل بیان کرتے ہوئے درج ذیل ا حادیث مکتوبات اور رسائل (۲) میں متعدد جگفتل کی ہیں۔

حضرت محمد رسول الله صلى الشعليه وآله وسلم حضرت آدم عليه السلام كي اولا د ك سردار (٣) بیں اور قیامت کے روز آپ صلی الله علیہ وآلہ وسلم کے تالی وفر مانبردار تمام انبیاء کرام کے تالع وفر مانبر داروں سے زیادہ ہوں گے۔ (۲)

اور آ پ صلی الشعلیه و آلبه و کلم الله تعالی کے نزدیک سب اولین و آخرین سے زياده بزرگ دمعزز بين (۵)

اورآ پ صلی الله علیه وآله وسلم بی سب سے اول شفاعت فرمائیں مے اور سب ے پہلے آپ صلی الشعلیہ وآلہ وسلم ہی کی شفاعت قبول کی جائے گی۔ (۲) اور آپ ملی السُّعليدة الدوسلم على سب يهل جنت كادراواز وكفائها كي محرك إلى السُّرقالي آب صلی الله علیه وآله وسلم کے لیے جنت کا درواز ہ کھول دےگا۔(۸)

دفتر سوم ، مكتوب: ۸۸ (1)

معارف لدنيك ٢٤ عمعرفت فمبرا المرسالة تبليايس ٢٤٠روفتر اول كمتوب مهم (r)

اليواؤو٣٦٢٣كتاب المسنة (٣)

يخارك كتاب فضائل القرآن:۳۹۸۱ (r)

ترغرك كتاب المناقب:٣٧١٦ (a)

مسلم كتاب الفضائل :٢٢٧٨ (r)

مسلم كتاب الإيمان:191 (4)

⁽A)

ترغري كتاب العناقب :٣٧١٧

اور آپ ملی الله علیه و آلہ وسلم ہی قیامت کے روز لوائے حمد (اللہ تعالیٰ کی حمد و ستائش کا جھنڈ ا) اُٹھانے والے میں۔حضرت آ دم اور دیگر تمام انبیا علیم السلام اس ، جہنڈے کے پیچے موں گے۔(ا)

اورده آپ ملی الله علید و آلبروسلم عی کی ذات گرامی ہے جس نے فر مایا نسخت نُ الا جو د و وَ وَ وَ وَ السَّالِقُونَ يَوْمَ الْقِبَامَةِ "و نیا بی انجام السلام کے در میان ظہور وجود کے اعتبارے" ہم آخروں ہیں (لعنی انبیاء میں سب سے آخر میں آئے) اور قیامت کے دن" قبروں سے اٹھائے جانے والوں میں" ہم سابقون ہیں۔ (۲)

اورآپ ملی الله علیدوآلہ و کلم نے فرمایا ' شمی ہے بات کی فخر کے بغیر کہتا ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ کا حبیب ہوں اور بلافخر کہتا ہوں کہ میں تمام انجیاء ومرسلین کا قائد و پیشر و ہوں اور تمام نہیوں کا خاتم (آخری ٹی) ہوں (۳) اور ہیں مجمہ بن عبداللہ بن عبدالله بن الله بنائی ہیں بیدا بیا ہے جمہ ان کو دوگروہ (عرب وعجم) بنایا اور جھے ان میں ہے بہتر میں گروہ میں بنایا ۔ پھر ان کو دوگروہ (عرب وعجم) بنایا اور جھے ان میں ہے بہتر میں گروہ میں بنایا ۔ پھر ان کو دوگروں میں تقسیم ان کو تبیدان میں ہے بہتر میں شروں میں تعلیم کیا تو جھے ان میں ہیدا کیا ۔ پس میں ذات اور کھر کے لحاظ ہے سب کیا تو جھے ان میں ہیدا کیا ۔ پس میں ذات اور کھر کے لحاظ ہے سب کلوق ہے بہتر ہوں ۔ (۲)

اور جب قیامت کے روزلوگ قبروں سے اُٹھائے جا کیں گے توسب سے پہلے میں (قبر سے) باہر نکلوں گا۔اور جب تمام بنی آ دم حق تعالیٰ کے سامنے گروہ در کروہ جیش ہوں گے تو میں ان سب کا قائد ورہنما ہوں گا۔اور جب وہ سب خاموش ہوں گے تو میں

⁽۱) ترذر كتاب المناقب: ١- ٣١٥ (٢) منن الدارمي المقدمه: ٥٢

۳۱۰۸: سنن الدارمي المقدمه : ۵۳ (۳) ترثري كتاب المناقب : ۳۲۰۸

ان کا خطیب ہوں گا اور جب وہ (جنت میں واغل ہونے سے میدان حشر میں) روک دیے جائیں گے تو میں ان کا شفتے ہوں گا اور جب وہ (دیگر انبیا علیم السلام کی طرف سے) ٹائمید ہوجائیں گے تو میں ان کوشفاعت کی) بشارت دینے والا ہوں گا۔ اس دن کر امت (رقمت و ہزرگی) اور جنت (کے دووازوں) کی تجیاں میرے ہاتھ میں ہوں گی اور لوائے حمیمی میرے ہاتھ میں ہوگا اور میں اپنے رب کے نزد یک تمام اولا د آدم میں سب سے بزرگ ہوں گا۔ ہزار ایسے خادم (حورو غلان) میرے گرد طواف کریں گے جو پروئے ہوئے خوشما آ بدار سفید موتیوں کی طرح ہوں کے اور جب قیامت کا دن ہوگا تو میں تمام انبیا علیم السلام کا امام اور ان کا خطیب اور ان کی شفاعت کرنے والا ہوں گا اور جمھاس

اور آب ان وقت ہی تھے جب آ دم علیہ السلام ابھی پائی اور مٹی کے ورمیان تھے یعنی آ دم علیہ السلام پیدا بھی نہیں ہوئے تھے بلکہ ان کے پٹلے کے لیے خمیر تیار ہور ہاتھا۔

(ل)ختم نبوت:

نی کریم سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احمیازات میں سے عقیدہ فتم نبوت خصوصی اہمیت کا حال ہے۔ نبوت کے قرر فیع کی آخری اینٹ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات گرائی ہے۔ قرآن کریم کی آبات، احاد یث نبویہ صالحین امت کی توضیحات و تشریحات, اجماع امت اس عقیدہ کے تقطی اور بنیادی ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔ عہدمجد میں چونکہ اس فکر کوشش کی گئتی کہ نبوت مجدع فرق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی میں جو تھے۔ میں جو تھے۔ میں اس ختم ہوگئے ہے۔ حس کے نتیجہ میں اکر کو توسیع تروین احتیادات اس ختم ہوگئے ہے۔ میں اس ختم ہوگئے ہے۔ میں ایک کو توسیع تروین احتیادات اس ختم ہوگئے ہے۔

(۱) تذك كتاب المناقب: ۳۲۱۰

وس ليے حضرت امام ربانی نے اپنی تحریروں میں اسلام کے اس اہم بنیادی عقیدہ پر بوی صراحت سے روثنی والی ہے۔ چندا قتباسات بیش ضدمت میں:

(۱) تحقیق حضرت محمسلی الشعلید و آله و ملم الله کے رسول اور آدم علیدالسلام کی اولاد کے سردار جی اور قیامت کے دن آپ کے تالع وفر ما نبردار تمام انبیائے کرام کے تالع وفر ما نبرداروں سے ذیادہ ہول گے۔(۱)

(۲) بايددانت كدمنعب نبوت نتم برخاتم الرسل شده است عليدوكل آلهالعلوات والعسليمات (۲)

وحال آ نکه موی علی نمینا وعلیه الصلو ة والسلام باین کلیمی وقرب آگرزنده می بود غیر از متابعت این شریعت امر دیگرنی کرد

گویا اگر موئ علید السلام بھی تشریف لائیں قو آپ کی متابعت بی کریں گے کیونکہ آپ فاتم الانبیاء بین (۳)

بعض لوگوں کے ذہن میں بیظاؤنی ڈائی جاتی ہے کہ نی کریم سلی اللہ علیہ دا آلہ وہ کم نے خودسید نامیسی علیہ السلام کے زول کی خبر دی اور آپ کا قرب قیامت بیزول ختم نبوت کے منافی ہے اس غلط نہی کو حضرت امام ربانی نے ان الفاظ میں دور کیا '' اور چو تکہ حضرت خاتم الرسل علیہ وعلیم المصلوات والتسلیمات کی شریعت ننح اور تبدیلی سے محفوظ ہے اس لیے آپ کی امت کے علاء کو انہیا ء کا تھم وے کر آپ کی شریعت کی تقویت کے کام کو اور ملت کی تائید کو ان کے سپر دفر ما دیا اس طرح ایک اولوالعزم پینیم بیسی علیہ السلام کو

⁽۱) وفتراول كموّب:۳۲۰ (۲) وفتراول كموّب:۳۲۰

⁽r) معارف لدنيم عرفت الم ص : 24

آ تخضرت سلى الشعليدة آلبوسلم كاشى بناكرة ب كى شريعت كى ترويج بخشى الله بحاندو تعالى كا ارشاد بإنَّا أَمْ حُنُ نَوْ لَنَا اللَّهِ تَحْرُ وإنَّا لَهُ لَلْفِظُونُ وَ الْبِعْكَ بَمِ فَقَر آن (وَكر) كو نازل كيااور بم بى اس كيمافظ بي) (1)

آپ نے اس بات کی وضاحت فرمادی کیمیسیٰ علیہ السلام نزول فرمانے کے بعد رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ و کلم کی متابعت کریں گے آپ کے کمی تھم کومنسوخ نہیں فرمائیں گے اور آپ کے امتی ہوکر دہیں گے۔ (۲)

حضرت مجدود ته الله علي نات مل است من الروار بات كى بورى وضاحت كى الله تعالى نه كالله تنوت "اور الله تعالى نه كالله تنوت الله است من ضرور جارى ركھ - " كالله تنوت "وت" اور "اجرائ نوت " ميں زمين وآسان سے بھى زياد وقرق ہے۔ آ ب صديث نبوى ك و كان الله على ديار وقرق ہے۔ آب صديث نبوى ك و كان الله على ديال الله على الله الله على ديال الله على الله ع

⁽۱) وفتر اول مكتوب:۲۰۹

⁽٢) دفتر اول كمتوب: ١٠٣ ردفتر دوم كمتوب: ٥٥ (دفتر سوم كمتوب: ١٤)

⁽۵) دفتراول کمتوب:۲۳

بی نیم بوگا۔ حضرت بحدد نے بالصراحت اس چیز کو بیان کیا ادر می محمد کلسا کہ بیطفیل اتباع ۔ رسول صلی الشعلید و آلبروسلم عطا ہوتے ہیں۔

(ب)شريعت محمرية تمام شريعتوں كى ناسخ:

عقید و خم نبوت کے لازی تقاضا کے تحت اللہ تعالیٰ نے شریعت مصطفوی کو تمام شریعتوں کی ناخ قرار دیا ہے۔ یہ دراصل عقمت و شوکت نبوی کا ایک پہلو ہے۔ اس پر گفتگو فرما تے ہوئے حضرت امام ربائی اس امت کو'' ناخ الملل'' قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں: '' و خاتم انبیا و محمد رسول اللہ است سلی اللہ تعالیٰ و ملم علیہ وکلی الہ وظیم اجمعین و دین او نائخ اویان سابق ست و کتاب او بہترین کتب ما تقدم ست و شریعت و اور انائخی نخوا ہر بود بلکہ ناقیام قیامت خواجر ما ند (۱)

(حفرت مجررسول الله سلى الله تعالى دسلم عليه وعلى الدوليهم اجعين خاتم انبياء ين اورآپ كادين تمام سابقداديان كا تائ بادرآپ كى كتاب تمام كتابول سے بهترين ب اورآپ كى شريعت كوكوئى منسوخ كرنے والأنبيل بلكدو وقيامت تك باتى رہے گا۔) مى كريم صلى الله عليه وآلد كلم سے تعلق كى بنيا ديں:

نى كريم ملى الله عليدة لبوسلم عد مارتعلق كى بنيادي بي ي

- (١) ايمان بالرسالت صلى الشعليدوآ لهوسلم
 - (r) محبت درسول صلى الله عليه وآلبه وسلم
- (٣) اطاعت دانتاع رسول ملى الشعليه وآله وسلم

(۱) ونتر دوم کمتوب: ۲۷

(1) ايمان بالرسالت صلى الشعليدة لهوسلم:

ہماری یہ خوال میں ہو گرفتہ تھے ہے کہ ہمیں اللہ تعالی نے ہی کر یم سلی اللہ علیہ والہ وسلم کے فقیل خیر الام (۱) بنایا۔ آپ کی دات القدس پر ایمان لائے بغیر پچھلے اخیائے کرام پر هی تتا ایمان نہیں ہوتا بلکہ بچ تو یہ ہے کہ ایمان باللہ بھی وہی معتبر ہے جو نی کر یم سلی اللہ علیہ وہ آلہ وسلم کے دریج میں میں اللہ علیہ وہ آلہ وسلم نے فر بایا مُحَمَّدٌ عَلَيْتِ اللّٰهُ وَقَى بَيْنَ النَّاسِ (۲) آ ہے۔ ای لئے آپ سلی اللہ علیہ ورج ذیل جملے کے جن کو بعض حضرات نے سکر یہ کلمات ہے بھی کہا مگر موضوع در بر بحث کو بھے میں معاون ہیں:

مجت آل سرور برنج مستولی شده است که تی سجانه وتعالی را بواسطه آل دوست می دارم که رب محمد است - آل برور صلی الله علیه و آله وسلم کی محبت اس ورجه عالب بوگی ہے کہ تی سجانه وتعالی کو بھی بیس اس واسطه سے دوست رکھتا ہوں کہ وہ رب محملی الله علیه وآله وسلم ہے - (۳)

حضرت امام ربائی معرفت اور ایمان یس فرق کو ظاہر کرتے ہوئے کہتے ہیں:
صرف معرفت اور تصورتو اہل کتاب کو بھی حاصل تھا گران کا ایمان تحقق نہ ہوا۔ امام ربائی
ایمان کے لئے ''گرؤیدن' کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ صورت ایمان سے
اللہ کی مہر بانی سے نجات تو ہو جائے گی گر حقیقت ایمان میہ ہے کہ ''گرویدن اوست بعد از
شنا سائی و مطمئه گشتن او بعد از امارہ گی کہ طبعی او بودہ' بعنی ایمان کی حقیقت آپ کے
شزر یک اذعان نفس ہے۔ دیگر تفصیلات کمتوب فی کوریس ملاحظ فرمائیں۔ (م)

⁽۱) دفتر اول کمتوب:۲۲۸۸

⁽٢) محتج بخاري كتاب الاعتصام بالكتاب والنة رقم الحديث: ٢٨١

⁽٣) مبداومهاوص: ٢٣ منها: ٣٤ (٣) وفترسوم كتوب: ٩١

قصة خفركة بى فكرش ايمان بالرسالت مرف عرفان في من حقيقت ايمان كودجه عصاصل جوتا به اس تقديق قلى شن "كرويدن" بهى شامل ب-(٢) محبت رسول صلى الشعليدة آله وسلم:

محبت اییا جو برٹیس کہ تاپ اور تو اُس کراس کی مقدار بتائی جاسکے بیقو وہ کیفیت اور حالت ہے کہ آثارے اندازہ لگایا جاتا ہے۔ آثار بتاتے ہیں کہ مجبت کی شدت کتی ہے۔ حضرت امام ربائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں آثار مجبت ہیں سے قوی ترین اثر اطاعت وا تباع ہے۔ اس پر علیحدہ بحث آئے گی۔ دیگر آثار وعلامات ہیں تیزی اور تو ٹی ہے۔ لیخی آپ کھیجے ہیں ''وعلامت کمال محبت کمال پخض است باعداء اوسلی اللہ علیہ وسلم واظہار عداوت یا مخالفان شریعت اوعلیہ المسلو قوالسلام ورمحبت مداوحت گنجائش غدار دمحبت و لیوانہ محبوب ست و تاب مخالفت ندار دو با مخالفان محبوب وجہ آشی نی نماید و محبت متباین جمح نشوند جمع ضدین رائال گفتہ اند محبت سیکہ ستوم عداوت دیگرست' (۱)

(آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کمال درجہ محبت کی علامت آپ کے دشمنوں سے کمال درجہ محبت کی علامت آپ کے دشمنوں سے کمال درجہ بخض رکھنا اور آپ کی شریعت کے خالفین کے ساتھ عداوت کا اظہار کرتا ہے محبت میں مداہنت کی کوئی شخبائش نہیں محبت مجبوب کا دیوانہ ہوتا ہے اور وہ مخالفت کی تاب نہیں رکھتا اور محبوب کے خالفین سے کی طرح بھی صلح وآشی نہیں کرتا۔ وو متضاد محبتیں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں) دور حاضر میں آپ کا بیار شاد حب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ و ملم کے لیے ایک میزان کی حیثیت رکھتا ہے۔

امام ربانی صحابدادرانل بیت کی محبت کو بھی محبت رسول صلی الله علیہ وآلہ وسلم کی علاقہ اللہ علیہ واللہ علیہ میں شخ شیلی کا بیقول کھا ہے: مَا آمنَ بِرَسُولِ اللهِ

⁽¹⁾ دفتر اول کمتوب: ۱۲۵

مَنْ لَمْم يُوقِقُ أَصْحَابَة (جس نے اصحاب رسول صلی الله عليه وآلبوللم كي تعظيم ندكی اس كا رسول الله پرجمی ایمان نہیں) ایک دوسر اسکوب میں اصحاب رسول کے بارے میں لکھیے بین' ان كا ایمان نبی كريم صلی الله عليه وآلبوللم كی محبت اور زول وی كی بركت سے شہودی ہوگیا تھا اور صحابہ كرام كے بعد كى توايمان كا بير تيد تعييب نہيں ہوا''(1)

الل بيت كى عبت كي حوالے سے آب لكھتے إلى:

" چگونه عدم محبت الل بیت در ق الل سنت گمان برده شود که آن محبت نزداین برد و گونه عدم محبت نزداین بردگوار بر گواران بر وایمان است و سلامتی خاتم درابرسوخ آن محبت مربوط ساخته اند والد بزرگوار این فقیر که عالم بود ندیمه خاتم ری بعلم باطنی درا کشر او قات بر غیب کتب الل بیت میل مود ند و می فرمود ند که این محبت را در سلامتی خاتم به خلیق ست عظیم - نیک دعایت آن با بدخمود در مرض موت ایشان این فقیر حاضر بود چون محالد ایشان با خررسید و شعور باین عالم م ما عرفقیر در آن دوت خن ایشان را بیا دادواز آن محبت استفساد نمود در آن بیخو دی فرمود عرض موت بین عالم می موت برا و در در آن بیخو دی فرمود عرض موت برا آن و در در شد " را)

(اہل سنت و جماعت کے تق میں اہل بیت کی محبت شہونے کا گمان کس طرح کیا جا سکتا ہے جبکہ میر مجبت ان بزدگوں کے نزدیک جزواکیان ہے اور خاتمہ کی سلامتی کوائی محبت کے دائے ہونے نے دوابستہ کیا ہے اس فقیر کے دالد بزدگوار (مخدوم شخ عبدالاحد) جوعلم طاہری و باطنی کے عالم تقوا کھڑ اوقات اہل بیت کی مجبت کی ترغیب دیا کرتے تقے اور فر مایا کرتے تھے کہ اس محبت کوسلامتی خاتمہ میں بڑا دخل ہے لہذا اس کی بہت زیادہ رعامت رکھنی بڑا دخل ہے لہذا اس کی بہت زیادہ رعامت رکھنی بیا ہے ان کے مرض موت میں یہ فقیر حاضر تھا اور جب ان کا معالمہ آخر افتا کم کو پہنچا اور اس جبان کا معالمہ آخر افتا کم کو پہنچا اور اس جبان کا شعور بہت کم ہوگیا تو فقیر نے اس وقت ان کو یہ بات یا دولائی اور مجبت اہلیت کے بات عالم میں فر مایا کہ میں اہل بیت بارے میں استفسار کیا تو دالد بزرگوارنے اس بے خودی کے عالم میں فر مایا کہ میں اہل بیت

(۱) دفتراول کمتوب:۵۹ (۲) دفتر ووم کمتوب:۳۱

کی عبت میں غرق ہوں اس وقت خدائے عزوج کی کاشکر بجالایا گیا محبت الل بیت سرملیہ الل سنت وجماعت ہے۔)

آپ کے ہاں ذکر محبوب کی کشرت بھی علامت محبت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کتوبات میں نبی کریم صلی الشعلیہ وآلہ وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ ہمیشہ صلوٰ قوسلام لکھااور پورے الفاظ میں لکھا۔ مکا تیب اور دیگر رسائل سے صاحبز اوہ بدر الاسلام نے ان کو اکٹھا کیا۔ (۱)

(٣)اطاعت دانتاع:

امام ربانی رحمة الله علیہ نے اطاعت وا تباع نبوی پر بہت زور دیا تمام مدارج و مقامات سلوک طرف کو کامعیارا تباع رسول ہے۔ آپ کے ہر کھوب میں اشار تایا صراحثا ا ا تباع نبوی کا ذکر ہے۔ ایسے مکا تب کی تعداد کم نہیں (۲) جن میں صرف اطاعت وا تباع کو علی بنیادی موضوع بتایا ہے۔ آپ نبی کریم صلی الله علیہ وآلہ وسلم کی میراث معنوی سے حصہ یا نے کا طریقہ ا تباع نبوی عی بتاتے ہیں (۳) محبت رسول کا معیار اطاعت کو قرار دیتے ہوں (۳) محبت رسول کا معیار اطاعت کو قرار دیتے ہوں تا ہے میں معرم مجمی نقل کیا ہے:

إِنَّ المُحِبُّ لِمَنَّ هَوَاهُ مُطِيِّعٌ

(محبّاب مجوب كالمطيع موتاب-)

⁽۱) يكتاب جهم ت بشاتر الحسنات في الصلوة والسلام على سيد الكائنات " كنام صالح تون بور

⁽۲) ورج ذیل مکاتیب ملاحظه فرمائی وفتر اول کمتوب ۱۱،۳۷،۵۱،۵۱،۵۳،۵۱،۵۲،۵۱۱ ۱۹۲۰،۵۱۸،۱۵۲،۵۱۹،۵۷۱،۹۱۱ و ۱۹۰۸،۵۲۱ و درم کتوب ۱۱ روفتر سوم کتوب: ۹

⁽٣) دفتراول کمتوب:١٦٥

جہاں اطاعت اور اجاع (۱) دونوں کے بارے میں اظہار خیال فرمایا۔ چند اقتباسات ملاحظ فرمائیں۔ شخ فرید کو لکھے گئے خط میں اطاعت کی اہمیت اور اس حوالہ سے بعض غلط فہیدوں کا از الدکرتے ہوئے آپ نے لکھا:

حفرت تی سواندوتعالی کاارشاد ہمن بیطیع السو مسول فقد اَطاع الله
(۲) (جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے یقیع الشوک اطاعت کی)جی سواندوتعالی
نے اطاعت رسول ملی الله علیه والر وسلم کوعین اپنی اطاعت قرار دیا ہے لہذا حق تعالی
عزوجل کی وہ اطاعت جورسول الله علیہ والہ وسلم کی اطاعت (واتباع) کی شکل میں
نہ مودہ الله تعالیٰ کی اطاعت نہیں ،اوراس حقیقت کی تاکید وحقیق کے لیے کلمہ قدما کیدیدلایا
گیا ہے تاکہ کوئی بوالہوں ان دونوں اطاعتوں کے درمیان فرق بیدا نہ کرے اور ایک کو
دوسرے پر ترج نے ند دے چنا چیدوسر کی جگری سجاندوتعالی ایک جماعت کے حال میں
جوان دونوں اطاعت (الله تعالی اور رسول الله صلی الله علیہ والروسلم کی اطاعت) کے

(۲) (مارنده ۸۰:ه

⁽۱) انام ابوائس آری نے اتباع کی وضاحت کرتے ہوئے کھا ہے الاتباغ فی الحف مل مُو
الشّائی بِمَدِیه و الشّائی اَنْ تَفْعَلَ مِثلَ لِعلَهِ عَلَى وَجُهِهِ مِنْ اَجْلِهِ: کی کے شلک
انباع کا بید مشنّ ہے کہ اس کے تقل کو اس طرح کیا جائے جس طرح وہ کرتا ہے اور اس لیے کیا
جائے کو تکدوہ کرتا ہے اور انام آرک کا طاعت کے مفہوم کی آؤ تی کرتے ہوئے لگتے ہیں
وَ مَن اللّٰ بِحِفْلِ فِقْلِ الْفَقْرِ عَلَى قَلْصَدِ اِعظامِهِ فَهُوَ مُوافِعٌ لَّهُ جب کو فَی تُحض کی
دومرے کی عزت واحرام کے باعث بعید اس کے شل کی طرح کو فی تھل کرے وہ وہ اس کا
مطبح کہلاتا ہے۔ (خیاء القرآن جلد اول می : ۲۲۳)

درمان فرق پیدا کرتی ہے بطور کا یت فرماتا ہے نیوی اُلوُن اَن یُقَوِقُو اَبَیْنَ اللهِ وَرُسُلِهِ

وَیَقُولُونَ نُووُمِنُ بِبَعْضِ وَّنَکُفُو بِبَعْضِ وَیُویْدُونَ اَنْ یُتَخِدُوا بَیْنَ ذلِک

سَبِیلاہ اُولیٰنِک کُ مُم اَلْکُلْفِرُونَ حَقَّا (۱) (اور جولوگ چاہتے ہیں کہ الله اوراس کے
رمولوں کے درمیان فرق کریں وہ کہتے ہیں کہ یعض (آیات) پرہم ایمان لاتے ہیں اور
بعض سے انکار کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ اس (حق وباطل) کے بین بین راہ اختیار کر
لیس یقینا ایسے جی لوگ کافر ہیں۔)

ہاں بعض مشائخ کمبار قدس اللہ تعالی اسرار ہم نے سکراور غلبہ حال کی وجہ ہے الی با تیں کہی ہیں جوان دواطاعتوں کے درمیان تفرقہ طاہر کرتی ہیں اور ایک کی محبت کو دوسرے کی محبت برتر جیج دینے کی خبر دیتی ہیں جیسا کہ منقول ہے کہ سلطان محمود غزنوی اپنی باوشاہت کے دوران' خرقان' کے نزد یک تھمرا ہوا تھا، وہاں سے اس نے اپنے وکیل كوحفرت شيخ ابوالحن خرقاني عليه الرحمة كي خدمت مين بهيجاا ورخوابش ظاهر كى كمة حفرت شيخ اس (سلطان) کی ملاقات کوآ کیں اوراینے وکیل ہے کہد دیا کہ اگر شیخ ہے اس معاملہ میں توقف محسول بوتويداً يت: اَطِينعُوا اللهُ وَاَطِينعُوا الرَّسُولُ وَ اُولِي الْاَمُومِنْكُمُ (٢) (اطاعت كروالله تعالى كي اوراطاعت كرورسول الله صلى الله عليه وآله وملم كي اوران كي جوتم میں سے حکمران ہوں) ان کے سامنے پڑھیں۔ (چنانچہ) جب وکیل نے شیخ کی طرف سے تو تف محسوں کیا تو آیت کریمہان کے سامنے میڑھی۔ شخ نے جواب میں فرمایا کہ میں "اطيعواالله" يساس قدر كرقار بول ك"اطيعوا الرسول" كاطاعت يشرمنده بول اوراطاعت ادلى الامر كے متعلق كيا بيان كروں.....هنرت شيخ نے اطاعت حق سجانہ وتعالی كو اطاعت رمول کے علاوہ سمجھا، بیہ بات (سکر کی بنا پر ہے اور استقامت سے بعید ہے، متقیم

⁽۱) نساء:۱۵۰،۱۵۰ (۲) ناء:۱۵

الاحوال مشائخ نے اس قتم کی باتوں سے پر ہیز کیا ہےاور شریعت وطریقت اور حقیقت کے تمام مراتب میں حق سجانہ و تعالیٰ کی اطاعت کورسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی اطاعت میں جانتے ہیں اور حق تعالیٰ کی وہ اطاعت جو آئخضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی صورت میں نہوا ہے عین صلالت و گمرائی خیال کرتے ہیں۔

في فريدكوايك دوسر عظ من لكهت مين:

''لبندا آپ پرادامرونواہی میں حضورعلیہ الصلوٰ ۃ والبلام کی پوری پوری اتباع اور اطاعت لازم د داجب ہے ادر کمال متابعت آن سرورعلیہ الصلوٰ ۃ والسلام کی کمال محبت کی فرع ہے۔''(۲)

⁽۱) وفتراول مكتوب:۱۹۵ (۲) وفتراول مكتوب:۱۹۵

نی کریم سلی الله علید و آله وسلم کی اتباع کے حوالہ ہے آپ کے تقدیم کردہ درجات سبعہ معروف ومشہور ہیں۔ آپ کے لئے جگر خواجہ سعید رحمۃ الله علیہ نے دفتر دوم کے کمتوب ۱۵ کا عمدہ تخیص کی ہے۔ اسے پڑھ کرا عمداندہ ہوتا ہے کہ حضرت مجدد متا بعت صرف اعمال میں میں نہیں جا ہے بلکہ اطمینان نفس ہے پہلے ہی احکامات شرعیہ کی پابندی ، اخلاق کی درتی اور نبی کریم سلی الله علیہ و آلہ وسلم کے احوال و کیفیات بھی شامل ہیں۔ حضرت مجدد کے اس مکتوب سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کے ہال نماز میں اتباع یہ ہوگی کہ نمازی نبی کریم سلی الله علیہ و آلہ وسلم کی نماز کی حقیقت و کیفیت ہے اپنے آپ کو آشنا کرانے کی کوشش کرے اور اس کوامام ربانی حقیقت اتباع ہے تعبیر کرتے ہیں۔ بلکہ اس سے آگل منزلیں بھی ہیں جن کا محضرت امام ربانی غید و حضرت امام ربانی خواجہ سعید کا مکتوب ملاحظہ فرما ہے جو حضرت امام ربانی خواجہ سعید کا مکتوب ملاحظہ فرما ہے جو حضرت امام ربانی

درجهاول:

عوام اہل اسلام کا ہے یہ تھد ان قبی کے بعد اطمینان نفس نے بل جودرجہ ولایت سے مربوط ہے، احکام شرعیہ کی بہا آور کی اور سنت سنیہ کی اجباع ہے علمائے طواہر، عابداور زاہد حضرات جن کا محالمہ ابھی تک اطمینان نفس تک نہیں پہنچا سب اس ورجہ میں مشترک ہیں۔ اس متابعت صوری کے حصول میں سب برابر ہیں۔ چونکہ نفس اس مقام میں کفروا نکار ہیں۔ اس متابعت کی صورت رکھتا ہے متابعت کی سے آزاد نہیں ہوتا تو لازی طور پر بیٹا می ورجہ صرف متابعت کی صورت رکھتا ہے متابعت کی میں صورت رکھتا ہے متابعت کی میں مورت دھیتی متابعت کی مائد آخرت کی فلاح اور خلاصی کا موجب، عذاب نار نے نبات ولانے والی اور وخول جنت کی بشارت سنانے والی ہے۔ حق تعالیٰ نے کمال کرم سے انکار نفس کا اعتبار شدکر کے صرف تھد ایق قبی پر کھایت فرمائی ہے اور نبات کو اس تھد ایق کے مائد میں ساتھ مربوط فرمادیا ہے۔

(۱) وفتر دوم کمتوب:۵۳

درجردوم:

آ نرورعلیہ وعلی آلہ الصلوقة والسلام کے ان اقوال واعمال کی متابعت ہے جو باطن سے تعلق رکھتے ہیں جیسے اظاق کی تہذیب، صفات رذیلہ کی مدافعت، باطنی امراض اور اندرونی بیاریوں کا از الد کرنا ہے۔ متابعت کا بددرجہ مقام طریقت سے متعلق اور ان الد باب سلوک سے خصوص ہے جو طریقہ صوفیہ کوشتے مقتدا سے اخذ کر کے سیرالی اللہ کی وادیوں اور بیابانوں کوشل کرتے ہیں۔

درجيرسوم:

آ پ سرورعلیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰ ۃ والسلام کے احوال ، اذ واق اور مواجید کی متابعت ہے جو ولایت خاص کے مقام سے تعلق رکھتا ہے ۔ اور بید درجہ ارباب ولایت کے ساتھ مخصوص ہے جومجذ وب سمالک یاسالک مجذ وب ہوں۔

درجه چهارم:

متابعت کا بیدہ وردجہ ہے کہ پہلے در ہے بیل اس متابعت کی صورت بھی یہاں اس متابعت کی صورت بھی یہاں اس متابعت کی حقیقت ہے متابعت کا بیدورجہ علائے را تخین شکر اللہ تعالیٰ سیم کے ساتھ مخصوص ہے جو اطمینان نفس کے بعد حقیقت و متابعت کی دولت سے تحقق ہیں۔ اولیاء اللہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارهم کو تمکین قلب کے بعد اگر چہ ایک طرح کا اطمینان نفس حاصل ہو جاتا ہے لیکن نفس کو کمال درجہ اطمینان کمالات علائے نفس کو کمال درجہ اطمینان کمالات نبوت کے صول کے بعد حاصل ہوتا ہے بیک الات علائے را تخین کو بطریق ورافت حاصل ہوتے ہیں۔ اس مرتبہ بیس عارف مقطعات قرآ دیے کے امرار کے فہم اور کتاب وسنت کے متنابہات کی تاویل سے قائز الرام ہوتا ہے۔ یہ خیال نہ اسرار کے فہم اور کتاب وسنت کے متنابہات کی تاویل سے قائز الرام ہوتا ہے۔ یہ خیال نہ کریں کہ بیتا ویل یہ ویل ویل ویل ویل ذات سے کرنے کی ماند

ہے کیونکہ میتادیل علم ظاہرے پیدا ہوتی ہاں کا اسرارے کوئی تعلق نہیں بلکہ میداسرار خاصہ ہیں جو بالاصالت انبیائے کرام علیم السلام کا حصہ ہیں اورود اعدہ صدیقین اوراولیاء کوعطا کے جاتے ہیں۔ اس دولت عظلی تک پینچنا دوسرے راستوں کی نسبت ولایت کی راہ سے زیادہ آسان اور اقرب ہا اوروہ سنت سدیہ کا التزام اور بدعت نام ضیہ کے اسم ورسم سے اجتناب ہے۔ آج یہ بات مشکل معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ سارا جہاں دریائے بدعت میں غرق اور سنت نبوی علی صاحبہ الصلوات سے دور ہے۔

درجه بيجم:

آ نرورعلیرونلی الدالصلات والسلام کے صرف ان کمالات کا اتباع ہے جن کے حصول میں علم وعلی وکا اتباع ہے جن کے حصول میں علم وعلی کوئی دخل نہیں بلکدان کمالات کا حصول محض فصل ربانی اور احسان رجانی پرموتوف ہے۔ بیدورجہ اس قدر بلند ہے کہ سابقہ درجات کو اس ورجہ سے اونی نسبت بھی نہیں۔ یہ کمالات بالاصالت اولوالعزم انبیائے عظام میں السلام کے ساتھ محصوص ہیں ان کے طفیل بعض اولیائے کرام کوان کمالات سے مشرف فرما ویتے ہیں۔

ورجبر شثم:

آ نسر درعلیہ ویلی الدالصلوٰ قد والسلام کے ان کمالات کا اتباع ہے جو آ نسر ورعلیہ ویلی الدالصلوٰ قد والسلام کے مقام محبوبیت کے ساتھ مخصوص ہیں جس طرح ورجہ پنجم ہیں کمالات کا فیضان کمالات کا فیضان کمالات کا فیضان محض مجبت پر موقوف ہے جونفظل واحسان سے فوق (اوپر) ہے۔ یہ ورجہ اگر چہ بالاصالت حضور اکرم سلی اللہ علیہ وآلہ وہلم کے ساتھ مخصوص ہے کیکن حضوراکرم سلی اللہ علیہ وآلہ وہلم کی تبعیت ہیں اولیائے عصد لیقین ہیں سے اقل قلیل کو نصیب ہوتا ہے۔

ہلے درجہ کے علاوہ مثالبت کے بیہ پانچ درجات مقامات عروج کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اوران کا حصول بھی صعود (عروج) سے ہی مربوط ہے۔ رفحة

متابعت کا بید درجہ بموط و فرول ہے متعلق ہے اور بید درجہ سابقہ درجات کا جامع ہے کیونکہ اس مقام نزول میں تقدیق گئی بھی ہے اور حکین قلبی بھی ، نفس کا اطمینان بھی اور اجزائے قلب کا اعتدال بھی ہے جوطنیان وسر کٹی ہے باز آ گئے ہیں سابقہ درجات کو یا اس درجہ متابعت کے اجزائے اور بید درجہ ان اجزاء کے کل کی مانند ہے اس درجہ میں بینی کر تا ابع متبوع کے اس قد رمشا بہ ہوجاتا ہے کہ دور سے دیکھنے والا خیال کرتا ہے کہ بید دونوں (تا ابح و متبوع کے اس قد رمشا بہ ہوجاتا ہے کہ دور سے دیکھنے والا خیال کرتا ہے کہ بید دونوں (تا ابح و متبوع کی متحد ہوگئے ہے۔ کا مل تا بع و و شخص ہے متبوع کی متحد ہوگئے ہے۔ کا مل تا بع و و شخص ہے جوان سات درجات ہے آ راہت ہو گیا ہے۔ کا مل تا بع و شخص ہے جوان سات درجات ہے آ راہت ہو گیا ہے۔ کا میں متبوع کی متبوع کی اس متبوع کی ہوگیا ہے۔ کا میں متبوع کی متبوع کی متبوع کی اس متبوع کی اس متبوع کی ہوگیا ہے۔ کا میں متبوع کی متبوع کی متبوع کی متبوع کی ہوگیا ہے۔ کا متبوع کی متبوع کی متبوع کی درجیان اس متبوع کی متبوع کی متبوع کی متبوع کی متبوع کی ہوگیا ہے۔ کا متبوع کی متبوع کے متبوع کی متب

مکتوب کے اختتام پر جگہ جگہ دعائیے کلمات بھی ایسے تحریر کئے جہاں اجاع و اطاعت کی طرف اشارہ ہے۔

حضرت امام ربانی کی حیات انہی درجات کے رنگ بیس ڈھلی ہوئی تھی۔اطاعت و انتباع نبوی سے مئے کوئی تھی۔اطاعت و انتباع نبوی سے مئے کوئی کام نہ کیا جاتا تھا۔ صالح کوئا بی نے آپ کے معمولات مرتب کرنے کے لیے عرض کی تو فر بایا: ''مقبول و مقترا عمل حضرت سید عالم صلی الله علیہ و آلہ و کلم کا عمل مبارک ہے' آپ نے بعثدا ذاں ہدایت الطالبین نامی رسالہ مرتب کیا اس کو پڑھیں تو محسوس ہوتا ہے کہ تمام معمولات احادیث سے ماخوذ ہیں۔ مبدا معادیس آپ نے جوتم یہ فرایا اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کے ہاں کس قدر اہتمام تھا اتباع کا۔ یہ فقیر بھی تو نماز و شروع رات میں ادا کرتا تھا۔ رکارکنان قضا و و شروع رات میں ادا کرتا تھا۔ (کارکنان قضا و

(۱) كتوبات سعيد، بيمكتوب: ۸۵

قدرنے) ایک رات مجھ دکھایا کہ جب نمازی سوجاتا ہے اور اس کی نیت میہ وتی ہے کہ آخری رات میں وتر کی نماز اداکرے گا تواس کے نیک اعمال کو لکھنے والے فرشتے وتر کی نماز اداکر نے کے وقت تک تمام رات نکیاں اس کے نام پر لکھتے رہتے ہیں۔ پس جس قد رہمی وتر کی نماز کوتا خیر ہے اداکر نے گا بہتر ہوگا لیکن اس کے باوجوداس فقیر کوتو وتر کی تخیل اور تاخیر میں بجوسید البشر علیہ وگئی آلہ الصلات والتسلیمات کی بیروی کے اور کوئی چیز منظور نہیں اور یہ فقیر کی نفسیلت کو بھی بیروی کے برا پرنہیں سجھتا۔ حضرت رسالت پناہ (صلی الشعلیہ والہ وسلم) وتر کی نماز بھی اول شب میں ادافر مالیا کرتے تھے اور بھی آ فرشب میں۔ یہ فقیر والے میں سیون سے میں ہو اور بھی آ فراسلام کا تھیہ والی سیون سے سامل ہوجائے۔ اگر چہ بیت ہے صرف صورت کے طور پر ہی ہو۔ لوگ بعض سنتوں کے سلسلہ میں شب بیداری کی نیت اور اس جیسی باتوں کوؤل دیتے ہیں۔ ان لوگوں کی کوتاہ اندی شی پر میں شب بیداری کی نیت اور اس جیسی باتوں کوؤل دیتے ہیں۔ ان لوگوں کی کوتاہ اندی شی پر میں سور سے ہم تو ہزار شب بیدار ایوں کوئی دیے ہیں۔ ان لوگوں کی کوتاہ اندی شی پر قسف دانہ جوتا ہے۔ ہم تو ہزار شب بیدار ایوں کوئی پر دی رسول (صلی الشد علیہ وآلہ وسلم) کے فیصف دانہ جوتا ہے۔ ہم تو ہزار شب بیدار ایوں کوئی پر دی رسول (صلی الشد علیہ وآلہ وسلم) کے فیصف دانہ جوتا ہے۔ ہم تو ہزار شب بیدار ایوں کوئی پر دی رسول (صلی الشد علیہ وآلہ وسلم)

ہم ماہ رمضان کے عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کے لیے بیٹھے۔ دوستوں کوجمع کر کے ہم نے کہا کہ وہ ربول اللہ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیروی کے سواکوئی دوسری نیت نہ کریں۔ کیونکہ جاراتبنل اور انقطاع (دنیا ہے الگ تصلگ ہوتا) کیا ہوسکتا ہے۔ ہمیں (حضورانو رسلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی) ایک بیروی حاصل ہوجائے تو ہم سوگر قباریاں تبول کرنے کو تیار ہیں۔ لیکن حضورانو رسلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیروی کو سیلے کے بغیر ہمیں ہزارتبنل اور انقطاع تبول نہیں۔

آنرا که درمرائ نگاریت فارغ ست از باغ و بوستان و تماشائ لاله زار

جو ہرونت (خیالوں میں اپنے محبوب کے) حسن و جمال میں (محو) رہتا ہے وہ

باغ دبهارا درگل لالهذار کے مناظرے بے نیاز ہوتا ہے۔

الله بحانه جمين آپ صلى الله عليه وآلبه وسلم كى كمال متابعت عطا فرمائے - آپ

صلی الله علیه وآله وسلم پر اور آپ صلی الله علیه وآله وسلم کی آل پر تمل ترین اور کال ترین دروداورسلام ہوں۔

ተ

خلاصة بحث

حضرت الم مربانی رحمة الله علیہ نیوت کو احسان ورحمت البی قرار دیتے ہیں۔ جس طرح زندگی کی باتی تعقیب الله تعالی نے ہماری طلب و دعاء کے بغیر عنایت فرما تمیں ای طرح یہ دوعائی نعمت بھی محض فضل و احسانِ خداو ندی ہے۔ ای لیے آپ رحمة الله علیہ فعت نبوت کا شکراوا کرنا بھی لازم و خروری بجھتے ہیں۔ اُس دور پیل بحض ایسے حالات چیش آئے برک وجداس موضوع پر لکھنا اور علمة الناس کو نبوت و حقیقت نبوت ہے آگاہ کرنا ضروری تعالیہ ہیں جو موضوعات زیر بحث آئے ان جس بھی انبیاء کی بعث من عقل کا عدم استقلال، اور حضرت خاتم الرسل علیہ السلاۃ والسلام کی نبوت کی خاتمیت مرفیرست ہیں [وفتر موم کتوب ۱۳ اس طرز فکر ہے ایک دعوتی اسلوب بھی سامنے آتا ہے مرفیرست ہیں [وفتر موم کتوب ۱۳ اس طرز فکر ہے ایک دعوتی اسلوب بھی سامنے آتا ہے کہ وقت اور حالات جن موضوعات کا تقاضا کرتے ہوں ، ہماری تصانیف اور تقریروں کے مرکز ی عنوانات وہ ہونے چاہئیں۔

یونانی عقلیات پر حضرت المام ربانی رحمۃ الله علیہ نے کڑی تنقید کی ہے۔ یونانی
قلف کے بل ہوتے پر پرووش پانے والے وانشور اور فرجی سکالری تو سے ، جنہوں نے اکبرکو
گرائی کے ساماں تیار کر کے دیئے۔ اور اکبرکونیوت پر طعن کا موقد دیا۔ یہ وانشور اور روشن
خیال اصحاب جس دور کے بھی ہوں ، حضرت مجد د نے ان کے افکار سے : بچنے کی تلقین کی اور
اصحاب تقوی کے لیے لازم گروانا کہ ایسے افکار کو جڑے اکھاڑ بھینکیس ۔ آپ نے ای لیے
اصحاب تقوی کے لیے لازم گروانا کہ ایسے افکار کو جڑے اکھاڑ بھینکیس ۔ آپ نے ای لیے
اس بات پر زور دیا کہ علوم وفنون میں ترقی آخرت میں نجات سے متعلق نہیں ۔ آخرت کی
نجات انہاء کرام کی تعلیمات پر ایمان لانے سے ہے۔ "علوم آلیہ" کے مقام کو صحیح نہ
پنچانے سے درویں صدی میں غلط نہمیاں پیدا ہوئیں ، آج بھی ہور ہی تیں اور آئندہ بھی

ہوں گی۔ حضرت امام ربانی نے اس تناظر میں '' تشکیک'' پھیلانے والے علوم پر کڑی تقید

کر کے ہمارے ارباب تعلیم کی رہنمائی فرمائی کہ معاشرتی اور سیاسی اس واستحکام'' تشکیک

زدہ' معاشرہ میں نہیں ہونگا ،اس کے لئے '' ایمان ویقین'' کی دولت ہے لبریز ماحول پیدا

کرنا ہوگا جو مقام نہوت کو بھی ہے ممکن ہے۔ جہا تگیر کو بجالسِ خاص میں ان امور پر آپ

نے جو وضاحتیں کیس ان کے مقاصد صرف دیئی نہ تصمحا شرقی اور سیاسی بھی تھے۔ آپ

کے مکا تیب سے بیدا عمازہ بھی ہوتا ہے'' تشکیک'' پیدا کرنے والی کتب کا مطالعہ ضرر سے

کے مکا تیب سے بیدا عمازہ بھی ہوتا ہے'' تشکیک'' پیدا کرنے والی کتب کا مطالعہ ضرر سے

خالی نہیں ہوتا ،اس لیے نصاب تعلیم میں الی کتب کا استخاب کیا جائے جو یقین کی فحت سے

مالا مال کردیں ۔ ختصرا فکر امام ربانی کی روشی میں انہیاء کی تعلیمات سے متصادم کوئی نظر بیہ
اورفکر کی بھی صورت میں قائل قبول نہیں۔

فلف چون اکثرش بایشد مند پس کل آن بم سفه باشد که حکم کل حکم اکثرست

[كمتوبات، دفتر اول، كمتوب٢٦٦]

نبوت کے حوالہ سے مجورہ اور اس کی حقیقت پر بھی آپ نے سیر حاصل بحث کی ہے۔ گر اس حقیقت کو بھی بیان کیا کہ ''کوئی موٹن مجزہ طلب نہیں کرتا اس کی طلب کرنے والے کا فراور مشکر لوگ ہوتے ہیں'' (ونتر اول ، کمتوب:۲۹۲)عارف روی کے بیاشعار بھی لکھے۔

معجوات از بهر قهروهمنست بوی جنسیت یے دل برونست موجب ایمان نباشد معجوات بوی جنسیت کند جذب صفات

[مثنوی دفتر:۲، بیت:۲۱۱]

(معجزات تورش كولا جواب كردين كي ليے بوتے بيں -اس ليك كوطرت كا تقاضابيہ كردل كي يہج چلا جائے معجزات ايمان لائے كاسب تبيس بوتے ، كوئكه فطرت بى (اگر مالم بو) ايمان جيسى صفات كوتيول كرتى ہے -)

نبوت کے حوالہ ہے'' اصولوں میں انبیاء کے اتفاق'' جیسے اہم کلتہ کی تفاصل بھی کم کتوبات میں آپ نے بیان فرما کیں۔ انبیائے کرام میں الصاد ات والسلام زماں و مکال کم توبات میں آپ نے بیان قرت کرتے ہیں تو یقینا ان کو چینے والا ایک ہا ور جینے کا مقصد بھی واضح ہے فروع میں اختلاف زماں و مکاں کی تبد کی کا وجہ ہے۔ آپ نے ہندوستان کی سرز مین میں انبیاء کی بعث کوتاریخی و صفی وائل سے ثابت کیا ہے۔

ہر و حاں مرسک مطالعہ کرتے ہوئے ایک اہم نکتہ بھی قاری کی نگا ہوں ہے او جھل محتوبات کا مطالعہ کرتے ہوئے ایک اہم نکتہ بھی قاری کی نگا ہوں ہے او جھل خہیں ہوتا ہے کہ آپ انہیائے کرام علیم السلام کا ذکر انتہائی عبت وعقیدت اور احترام و عزت ہے کہ آپ انہیائی تعداد کو اہل علم کے اسلوب پر انتہائی محتاط الفاظ میں بیان کیا ہے کیونکہ اس سلسلہ کی روایات قطعی اور تقین نہیں ہیں۔

، نی اکرم صلی الله علیه وآله وسلم کی ذات اقدس مقام نبوت کا نکته کمال وعرون می الله علیه وآله و کرون می الله علیه و آله و کرون کے بقول: ہے۔ آپ کاؤکر کرنا ایسے ہی ہے جیسے سب انبیاء کاؤکر خیر کرنا ہے۔ عارف رومی کے بقول:

نامِ احمد نام جلد انبیاء ست زاں کہ صدآ مد نو دھم پیش ما

(نبی اکرم صلی الشعلیه وآله وسلم کااسم مبارک سیدنا احرصلی الشعلیه وآله وسلم تمام انبیائے کرام کانام ہے، کیونکہ جب موکہ دیا تواس میں نوے شال ہیں)

حضرت مجد در تمة الشعلية كرم صطفى صلى الشدعلية وآله وسلم كونجات اخروى كاوسيله جانة بين وواس بات كاواضح اعتراف كرنية بين كه مدائي مصطفى دراصل مادح كى بقاكا

سب ہے،ای لیےوہ اس شعر کولل کرتے ہیں۔

مَاإِنُ مدحتُ محمداً عَلَيْكُ بمقالتي لكن مَّدَحُتُ مَقَالَتي بمحمدِ عَلَيْكُ

[دفتراول، كمتوب:٣٣]

(میں اپنے کلام سے حضور علیہ الصلوٰ ۃ والسلام کی مدح وثنا نہیں کرتا بلکہ اپنے کلام کوحضور علیہ الصلوٰ ۃ والسلام کے ذکر ہے آ راستہ کرتا ہوں)

حصرت شخ احد سربندی رحمة الله علیه مجبت درول میں فنا کے مقام پر فائز نظر آتے بیں۔ ذات مصطفیٰ صلی الله علیہ و آلہ و سلم کے مقام و مرتبہ سے بڑھ کی اور حقیقت کے اعتراف کا تصور کرتے ہوئے بھی نظر نہیں آتے۔ اپ آپ کونا موسِ رسالت کا سپائی بچھتے ہیں اور ای کی خاطر ہر مصیبت کوعبادت بچھ کر قبول کیا۔ عقیدہ ختم نبوت اور سابقہ شرائع کے ناخ ہوئے کا برطا اظہار کیا۔ سیرے نبوی اور کمالا نے مصطفوی کا اظہار محتاق بیرایوں میں کیا۔

آپ کا نقطہ نظرتو یہ ہے کہ آقا محریم علیہ الصلوق والسلام کی عظمت و رفع کا اندازہ تیامت کے دن ہی ہوگا جب آ دم علیہ السلام اور اولا دِ آ دم آپ کے جھنڈے کے ینچے جمع ہوگی۔

نی کریم صلی الله علیه وآلہ وسلم کا ذکر خیرانتہائی عقیدت واحتر ام ہے کرتے ہیں ہرجگہ صلوقة وسلام لکھنے کا النزام آپ کے ہاں ملتا ہے۔

صرف نی کریم ملی الله علیه وا آبر دسلم کی اطاعت واتباع کونجات کا ذر لید سیحت بیل - قرآن و حدیث اور مسلم مفکرین کی تشریحات پراپتی اس فکر کی بنیا در کھی - اتباع کے است سبعہ''آپ کے کمتوبات کے علاوہ دوسری جگہ نظر نہیں آتے - اوبی ذوق کے حامل' ادیب سر بندی'' نے اپنے مؤقف کی وضاحت کے لیے مختف شعراء کے شعر بھی نقل کے دوکا توالہ بیش کرتا ہوں۔

عال است سعدی که راه صفاً تواں رفت جز در پی مصطفیٰ

[ديوان سعدي ص: ۴٨ روفتر اول مكتوب: ٨]

(اے سعدی حضور صلی الله علیه وآلہ وسلم کے قدموں کو چھوڑ کر صفائی اور ہدایت

کےرہتے پر چلنا محال اور ناممکن ہے)

مجر عربی کا بردی ہر دوسراست سیکہ خاک درش نیست خاک برسراد

(حمر عربی صلی الله علیه و آله وسلم، جود دنوں جہاں کی آبر وہیں، جو شخص آپ کے درکی خاک نہیں بنآاس کے مربر خاک پڑے) درکی خاک نہیں بنآاس کے مربر خاک پڑے) نہیں خال سیم صلی الله علیه و آله وسلم سے محبت اور الفت کے تمام مظاہر شخ سر ہندی کی

حیات اور تالیفات میں بدرجہ کمال نظر آئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کی عزت و ناموں کی ہات ہوتو ''درگ فارو تی''حرکت میں آجاتی ہے۔

شَخْ شِلِ كاليقول آپ نِ فَقَل كيا مَاا مَنَ بِرَسولِ الله مَنْ لَم يُوقِو اصحابَهُ (جس نے اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ك تقليم نه كى اس كارسول الله رجمى اليمان نهيں) وفتر سوم بمتوب ٢٣٠]

ای طرح اہل بیت کی محبت کو آپ زندگی وموت کے حوالہ سے خاص ابمیت دیتے ہیں۔ آپ امام شافعی کے ہمٹوا ہو کر کہتے ہیں۔

> لوكسان رفضاحب ال محمد فسليشهد الشقسلان انسى رافسض

[وفترووم، کمتوب:۳۲]

(اگرآ ل محصلی الله علیه وآله دیملم سے محبت دکھنا دفض ہے توجن وانس کواہ رہیں کہ میں رافضی ہوں)

کمتوبات میں ذکر مصطفیٰ کے حوالہ ہے بعض ایسے تھا کی ومعارف بھی ہیں جن تک رسائی تو صرف کاملین کی ہو کتی ہے۔

الغرض فكرامام ربانى كامطالعه آج كند تشكيك زده ، وهن كوايمان ويقين كى دولت سي الله الكرسك إلى ماه وكها تا ب- دولت سي الا مال كرسك بهد مطالعة بمين و برامن فكرى انتقاب كى راه وكها تا ب- آج قوم " فكرى ارتداد " مين بتلا ب- مرد امام ربانى" كمال سي تلاش كرين -

فکر موجود ہے وجود نیس حصرت اقبال جن پرامام ربانی کی فکر کا گہراا اُر ہے۔ان کی زبان میں عظمت نبوی کامنہوم،امام ربانی کی فکر کے حوالہ سے بول بیان کیا جاسکتا ہے۔ تو فرمودی عرو بطی کر فتیم وگر نہ جز تو، مارا منز لے نیست

. [ارمغانِ تجاز]

مآخذومراجع

ين العربي جمر بن عبد اللهاحكامُ القرآن داراحياء الكتب العربية، ١٩٨٥

واراحیاء اسب، تربید است، تربید است، تربید است البرای البخاری مجمد بن اساعیل البرای البخاری مجمد البخاری البخاری مجمد بن البخاری البخا

المنتخب التوانى، ملاعبدالقادر منتخب التواريخ

کلکته، ۱۸۲۸ء

بنوى، ابوم الحسين بن معود الفراء معالم التنزيل

اداره تاليفات الشرفيه ، مكمان

🖈 الزيرى محمد بن يسى جامع الزيدى

بيت الافكار الدولية ،الرياض

م الرازى بخرالدين ثمر بن تمرالمطالب العالية من العلم الهي بتقيق محمد عبدالسلام ثابين ، دارالكتب الغلمية بيروت ١٩٩٩ م ١٩٩٩ ء

الرازى فخرالدين محمر بن عمرمفاتح الغيب

القرآن مصطفوى،التحقيق في كلمات القرآن المرآن

شهران،۱۳۶۵

مطبعة البهيه المصرية ، ١٣٥٧ ه

راغب اصنهانیمغردات الفاظ القرآن فی غریب القرآن به	☆
مكتبه مرتضوبيه بتهران	
زيدفاروتي ابوالحن/سيداخلاق حسين مندوستاني قديم نداهب	☆
اورحفزت ميرز امظهرجان جانال كالمتوب	
حضرت شاه ابوالخيرا كاذى مديلي	
شابنوازغان بصصام الدوله ماثر الامراءمترجم محمدا يوب قادر ؟	☆
اردوسائنس بورڈ لا ہور ، ۲۰۰۴ء	
ضیاءالدین اصلاحی ہندوستان عربوں کی نظر میں	☆
دارانمصنفین ،اعظم گڑھ،۱۰۰۱ء	
العسقلاني، احمد بن على بن حجر فتح البارى	☆
دارنشر الكتنب الاسلام يبدلا مور	
عيني، بدرالدين مجمود بن احمدعمدة القاري	☆
دارالكتنب العلمية ١٣٢١ء	
غلام مرور، صوفی ن در میرو	☆
شررباني بلي كيشنز، لا جوره ١٩٨١ه/ ١٠٠٩ ء	
مِبارك على، دْ اكثر كبراور مغل رياست درسهاي " تاريخ"	☆
فكش باؤس لا بور و و ٢٠٠٠ ء	
ىجددالف تانى، شيخ احمرمر بندىا ثبات النوة	☆
اداره مجدد بيركرا يي	
اثات النوةمة محظهوا حراول	ı 🌣

شيرر باني پېلې كيشنز، لا بور، ۱۳۲۶ه/۵۰۰۵ دسالتبليليه ☆ اداره مجدد بيكرايي مدأومعاو ☆ اداره محدد بيرا چيم ١٣٠ه/١٩٨٧ء كمتوبات امام رباني ☆ مكتبداحربه مجدديه كوئنه كمتوبات امام رباني مترجم سيدز وارحسين شاه ☆. اداره مجدوسكراجي مجددي جمرا قبالمقامات معصوى ☆ ضياءالقرآن پېلى كىشىز،لا مور،٢٠٠٢ محمد اسلمدين البي اوراس كايس منظر ☆ ندوة المصنفين ، لا بور ، + 194 محدث د ماوي شخ عبدالحق ☆ مدارج المنوت مكتبه نوريه رضوبيه كمر، ١٣٩٧ه/ ١٩٧٧ء مح سعيد، في المحتوبات سعيديد مرتب بحكيم عبدالجيدا حرسي في مجددى 公 مكتبه ڪيم پيفي ، لا ہور محرسعیداحرمجددی....البنیات شرح مکتوبات ☆ تنظيم الاسلام پلې كيشنز ، كوجرانواله ،٢٠٠٣ ء

محدكرم شاه، بيرفياء القرآن

☆

صیاءالقران بهلی کیشنر لا بهور ۱۹۹۵ء

میر مسعوداحد، ڈاکٹر (مرتب) با تیات جہان امام ربانی
امام ربانی فاوغ یشن کراچی ۱۳۲۹ه ۱۳۲۸ء

میر مسعوداحد، ڈاکٹر (مرتب) جہان امام ربانی
امام ربانی فاؤغ یشن کراچی ۱۳۲۵ه ۱۳۲۵ه ۱۳۰۵ء

مسلم، ابوانحیین مسیح مسلم بختیق ابوصیب الکری
بیت الافکارالدولیہ للنشر والتوزیجی ،الریاض ۱۳۱۹ ۱۸۹۵ء

میر معصوم ،خواجہ مکتوبات کراچی

نظای ،خیت احمد است شیخ عبدالحق محدث وہلوی

ندوة المستشین ، وہلی ، ۱۹۵۳ء

ندمانی ،جمر منطور ندرہ مجدوالف ثانی

دارالاشاعت، کراچی

☆ Nizami, Khaliq Ahmad, & Akbar and Religion, Delli,1989



source of light for today's dark and skeptic minds.

The study of his thought could bring "peaceful revolution" in ourselves we need to follow his teachings to protect our souls. As Iqbal says:

توفسرمودی ده بسطسحسا گیرفیتم وگرنسه جنزتومساد امتزلی نیست

You (said and we travel to Makkah otherwise there is no salvation without you ()

O'Saadi it is impossible to get salvation without following the Prophet .

Muhammad (is the soul of Heavens and the earth. He who does not revere him is without any honour.

The Shaykh not only loved Prophet (but also loved true followers of the Prophet (i.e. the Sihaba (R.A.) He relates a statement of Shaikh Shibli.

(Who have no respect for Sihaba he has no belief in God and Prophet

So in his love for Ahl-al-Bait (R.A.) he relates the verse of Imam Shafai (R.A.).

(If the extreme love for Ahl-al-Bait is Rafz then all Jinn and human should testify that I am Rafazi)

There are many profound discussions about life teachings and dignity of Holy Prophet in his letters.

The teachings of Imam-e-Rabbani are the

prophets in the sub-continent with historical arguments.

He preaches respect for all the Prophets and was very careful when saying anything about them. According to him the personality of Prophet is at the highest position in the prophethood. He had the qualities of all prophets in one person.

The Mujjadid (R.A.) considered Prophet the way of salvation in hereafter. He believed that praising Prophet is the way to immortality. He relates the following verse in his letters.

ما ان مُدحت مِحْمدَ اللَّهِ بِمقالتي لكن مدحت مقالتي بمحمد اللَّهِ

(I do not praise Muhammad(but glorify my poetry with his name.)

He loved Prophet very much and considered himself a soldier defending Islam.

From time to time he solidified his claim of love for Prophet with help of poetry like these two verses from his letters.

مسحسال است سعدی که راه صفا توان رفست جسز دریسی مصطفی

they belong to. He taught that the excellence in art and profession of this world does not necessarily guarantee salvation in the other world. The salvation lies in following the teachings of Prophets.

In this regard the Imam severely criticized the knowledge which supports "Skepticism" and guides us that a politically stable and peaceful society cannot be "Skeptic" so a society full of "Strong Faith" must be established. In the sittings with Jahangir he explained not only the religious but also the political matters. His teachings show that the "Skeptic Knowledge" is harmful that is why in compilation of syllabus and study-curriculum the material that is helpful in strengthening the faith must be included. In simple words the theories or thoughts, which contradicts the teachings of prophets, are not acceptable at any cost.

He also explained important concepts like "similar principality of Prophets" i.e, there is a difference of time and space between all prophets but their aim was the same and the entity that sent them was the same. He also proved the existence of

religion of Ahmad" for Muslim by Abulfadl shows that the servants of Akbar seldom cared about the high esteem of the Holy Prophethood. They considered their thought more important and higher in quality than the Deen of the Holy Prophet.

Shaykh Ahmad Sirhindi called Prophet-hood 'the blessing and mercy of Allah Almighty'. As all the fruits of life are granted without asking for them, so is this spiritual gift purely a blessing and favour of Almighty God. This is why the gratitude for this great blessing was also considered compulsory. In those times some circumstances compelled to write about and explain Prophet hood. In the meetings with Jahangir the topics discussed also included the purpose of Prophethood, vulnerability of rational thought and the finality of Prophet Muhammad (***)

Shaykh Sirhindi severely criticized the Greek rationality because these were Greek-impressed scholars who cleared the way for Akbar to disbelief. These scholars, according to Shaykh, should be abstained from, no matter to which time and place

and completely."

The Shaykh himself writes about the book;

"In the chaos of this time some mystics have adopted the way of deflection and deviation, the mirrors of their abilities are darkening, narrow mindedness, deflection is appearing in understanding of high and prestigious place and esteem of Prophet Muhammad(. Additionally, the love and reverence for Prophet is diminishing. People are going astray from the straight path, so it became a duty to explain the faith and to perform this duty the holy ways, principles and qualities of the Prophet must be told. And by doing this, their ignorant should be told the truth and they should be awaken from the slumber. The people who are looking for reality should be guided and love for Prophet should be increased. To fulfill this purpose the book Madarij-un-Nubuwwah is written, in which the life and beauty of Prophet's teachings from start to end, is told."

If there was no other evidence the use of words "lovers of the way of Ahmad'' and "followers of

was not a Muslim. He not only rejected the revelation of Muhammad, but hated the very name of the Prophet."

Smith concludes that Akbar had completely rejected Islam. In this regard he seems to support the statements of Badyuni. In the present time this policy is called "Universal Tolerance" under which he wanted to equalize every true and false religion. If we study the books written during Akbar's period, we see that the target was to create confusions about the Prophethood, because he wished to promote his "multi-religious" civilization, which was completely unacceptable to God-fearing Muslim scholars.

Shaykh Abdul Haq wrote the book "Madarij-un-Nubuwah" in the same period. Khalique Ahmad Nizami writes about incentives behind this work: -

"The motivation of Madarij-un-Nubuwah was the dire situation of that period. In Akbar's time the deviation from Sunnah was at its peak. The relation with prophet was breaking, in this situation it was necessary to present the Holy life of Prophet fully

god.)

This behavior of the king also affected the courtiers. Badayuni writes, "Some wicked Hindu and Muslim scholars openly criticized the Prophethood."

Wicked scholars like these stopped writing "Khutba" in their books because there were prayers of blessings upon Prophet in those Khutbas.

According to Badayuni: -

It is worth mentioning here that this was not only "Fundamentalism" and "Muslimism" of Badayuni even the non-Muslim scholars agreed with his point of view.

Smith Writes: .

"But in his heart he had rejected Islam Prophet, Quran, Traditions and all. As early as the beginning of 1580, the father, when on their way to the capital, were told that the use of name of Muhammad (PBUH) in the public prayers had been prohibited."

The author says:

"The Jesuit letters are full of emphatic expressions showing that both at the time of first mission (1580-3) and that of third mission (1595 to end of reign) Akbar purpose of this was to create mistakes and to show the ambiguous problems. The king's believe upon the prophethood lessened and he assumed that the Prophethood was only for one millennium. To create similarity between the Prophet, and the king they called him Ummi (the illiterate). He denied the journey of Prophet to the Heavens and the miracle of Shaqq-al-Qamar and supported his arguments irrationally. He was not at ease with the names "Muhammad", "Ahmed" and "Mustafa" that he called Yar Muhammad and Muhammad Khan only "Rahmat". He was told that the beard was harmful. Arabic was related to the Prophet of Arabia so he abstained from the use of Arabic words. He also declared himself a prophet but not clearly. According to Badayuni "It all caused the declaration of Prophethood but without using the word 'prophet'. Mulla Shery says the same theme:

> بادشاه انسال دعوای نبوت کرده است گرخدا خواهد پس از سالی خدا خواهدشدن

(The king has declared himself "prophet" this year, God Willing, in a year he would call himself a

ignorance or the old one, both are aware of the fact that the foundation of Islamic thought and philosophy is the personality of Hazrat Muhammad (4). This is why if confusions and doubts were created about the Prophet (4), it would help shake the foundations of Islamic belief.

During the reign of Akbar all false movements were agreed and united on this point that is why they took exception to the Prophethood and especially personality of the Prophet. Akbar took the steps, which degraded the position of the Prophethood. According to Badayuni either those were beliefs and principles of Islam or the personality of Prophet he created different kinds of confusions by 'ridicule and mockery' examples are the Prophethood, the Word and the Sight of Allah Almighty and the Judgment Day. He called the things related to Prophethood imitations, Jahangir said that Abulfadl also made the king believe that the Prophet wrote the Qur'an and it is not the Word of God. The Christian missionaries brought Persian translation of the Our'an; the

STATUS AND POSITION OF PROPHETHOOD

In 10th century A.H. (16th century A.D.) many false and awry movements took place in subcontinent, which gave birth to many deflective behaviors. There were some political objectives behind these deflections. In the last days of Akbar's reign the royal patronage of every anti-Islamic thought was at its peak. In that period if we closely analyze the powers and deflective forces that encircled Akbar, we shall come to know that the objective of all these forces was to create doubts and confusions about the prophethood and the personality of Prophet Muhammad (When we study Islam, one thing becomes clear that the target of all objections on the Qur'an, Hadith, Islamic Jurisprudence, Sufism and other Islamic values were not actually the said things but it was the personality of Prophet Muhammad

All Rights Reserved with Author

Title: Status and Position of Prophet hood

Author: Dr Muhammad Humayun Abbas Shams

PhD (B.Z.University Multan)

Post Doc. (University of Glasgow,

Glosgow.Uk)

Proof Reading: Shahid Husain

Supervision: Ch. Muhammad Imran Asraf

Muhammad Rashid Maghalvi

Distributer: New Minhaj CDs Point and Book Centre

Darbar Market Lahore.

Price: 160 Rs / 20 \$

First Edition: November 2009 Zual-hijjah 1431 A.H.

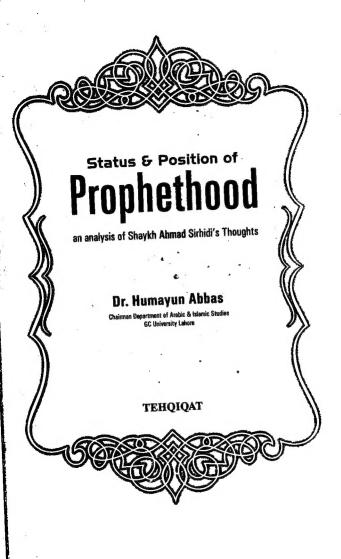
297.4 Abbas, Dr. Humayun

ABB Status and positon of Prophet hood

Lahore, Taqiqaat 2009

128-p

1-Tafsir 2-Sufism





Dr. Humayun Abbas

a, mara maga hijanjan Ardingsa Planti **Stud** e Miwa teybalin e

750